

مرکز خبر



میرزا غلام احمد صاحب شریف قادیان ضلع گورداسپور

حسب قرائت

کتابخانه اسلامی پنجاب لاہور

Check 1987

۱۸۹۳

اسلامیہ پریس لاہور میں باہتمام کرم بخش مرتضیٰ طبع ہوا



میر چشم آریه

بسم الله الرحمن الرحيم

بحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم

اے دلبر و دوستان و دلداری	و اے جان جهان نور انوار
لرزان و تجلیت دل و جان	حیران ز رخت قلوب و ابصار
در ذات تو جز تحیر نیست	ہنگام نظر نصیب افکار
در غیب و قدرت ہویدا	پہانی و کار تو نمودار
دوری و قریب ترز جان ہم	نوری و نہان تر از شب تار
آن کیت کہ منتہائے تو یافت	و آن گو کہ شود محیط اسرار
کردی و در جهان عیان قدرت	بے مادہ و بے نیاز انصار
و این طرفہ کہ هیچ کم نہ کردہ	با آنکہ عطائے قوت بسیار
حسن تو غنی کند ز ہر حسن	بھرتو بخود کشد ز ہر ہمار
حسن نکینت از نہ بودے	از حسن نہ بودے کیج اشار

شوخی ز تو یافت مے خوبان
 رنگ از تو گرفت گل به گلزار
 سیمین ذقنان کہ سبب دارند
 آمد ز جان بلند اشجار
 این ہر دو از آن دیار آئند
 گیسوئے بتان و مشک تانار
 از بہر نمانش جمالت
 بنیم ہمہ چیز آئینہ دار
 ہر برگ صحیفہ ہدایت
 ہر جوہر و عرض شمع بڑا
 ہر نفس بتور ہے نمائند
 ہر جان بد بہ صلاح این کار
 ہر ذرہ نشان از تو نور ہے
 ہر قطرہ بر انداز تو انہار
 ہر سوز عجب آب تو شور ہے
 ہر جاز غائب تو اذکار
 از یاد تو نور تابہ میسم
 در حلقہ عاشقان خونبار
 آنکس کہ بند عشقت افتاد
 دیگر نہ شنید پند اغیار
 اے مونس جان چوستانی
 کنز خود بر بودیم بہ یکبار
 از یاد تو این دے بغم غرق
 دار دگر ہے نہاں صدف و ا
 چشم و سر ما فدائے رویت
 جان و دل ما بتو گرفتار
 عشق تو بہ نقد جان خریدیم
 تا دم نرزد دگر خریدار
 غیر از تو کہ سر زدے بر صیم
 در برج و لم نماند و تیار
 عمریت کہ ترک خویش و پیوند
 کردیم و دے جز از تو دشوار

ہزار ہا شکر اس قدر مطلق کا جسے انسان کی روح اور ہر ایک مخلوق اور ہر ذرہ کو محض ارادہ کی طاقت سے پیدا کر کے وہ استعدادیں اور قوتیں اور خاصیتیں انہیں رکھیں جن پر پھر کرنے سے ایک عجیب عالم عظمت اور قدرت الہی کا نظرا تا ہے اور جسکے دیکھنے اور سوچنے سے معرفت الہی کا کاملیہ روزہ کھلتا ہے اسی قدر توانا کی روح اور حمد میں محور بنا چاہئے جسکی ایجاد کے بغیر کوئی ایک چیز بھی موجود نہیں ہوگی وہی ایک ذات عجیبہ الحکمت و عظیمہ القدرت ہے جسکی نقطہ حکم طاقت سے جو کچھ وجود رکھتا ہے پیدا ہو گیا ہر ایک ذرہ انت ربی انت ربی کی آواز سے زبان کشا ہے ہر ایک جان انت مالکی انت مالکی کی شہادت سے غمہ مٹا ہے وہی حکیم

مطلق ہے جسے انسانی روح کو ایک ایسا پر منفعت جسم بخشا کہ جو اس جان میں کیا لا حاصل کرنے اور جس جان میں اُنکا پورا پورا احاطہ اٹھانے کے لئے بڑا بھاریا اور مددگار ہے روح اور جسم دونوں ملکر اُسکے وجود کو ثابت کر رہے ہیں اور نظر ہماری باطنی دونوں قوتیں اُسکی شہادت لے رہی ہیں وہی محسن حقیقی ہے جسے وفاداری سے ایمان لانے والوں کو ہمیشہ کی زندگی کی خوشخبری دی اور اپنی امداد عارفوں اور سچے مجتہدوں کے لئے اُس حجت دائمی کا وعدہ دیا جو بدوہ کامل و اتم منظر العجایب جو جسکی نہیں اسنی نبوی حیات میں عیش و نشاط شروع کرتی ہیں جسکے درخت اسی جگہ کی آبپاشی سے نشرو نما پاتے جاتے ہیں اُسکی قدرت و حکمت ہر جگہ اور ہر چیز میں موجود ہے اور اُسکی حفاظت جو ہر ایک چیز کے شامل حال ہے اُسکی عام خالقیت پر گواہ ہے اُسکی حکیمانہ طاقتیں بے انتہا ہیں کون ہے جو اُنکی تہ تک پہنچ سکتا ہے اُسکی قادرانہ حکمتیں عمیق و عریق ہیں کون ہے جو اُنکا لحاظ کر سکتا ہے ہر ایک چیز کے اندر اُسکے وجود کی گواہی چھپی ہوئی ہے ہر ایک مصنوع اُس صانع کامل کی راہ دکھلا رہا ہے موجود و جو حقیقی ہی ایک رب العالمین ہے اور باقی سب اُس سے پیدا اور اُسکے سہارے قائم اور اُسکی قدرتوں کے نقش قدم ہیں +

بن رہا ہے سارا عالم آئینہ ابصار کا
کیونکہ کچھ کچھ تھا نشان اُنہیں جمالِ یار کا
مست کرو کچھ ذکر ہم سے ترک یا تا تا مار کا
جس طرف دیکھیں وہی رہ ہے ترے دیدار کا
ہر تارے میں تماشا ہے تری چمکار کا
اُس سے ہے شرمِ محبت عاشقانِ زار کا
کون بڑھ سکتا ہے سارا دفتر اُنِ اسرار کا
کس سے کھل سکتا ہے حج اُس عقدہ و شوار کا
ہر گل و گلشن میں ہے رنگ اُس تری گلزار کا
ما تھ ہے تیری طرف ہر گیسو کے خمدار کا
ورنہ تھا قبلہ تراخ کا فرو دیندار کا

کس قدر ظاہر ہے نور اُس مبداءِ انوار کا
چاند کو کل دیکھ کر میں سخت بے کل ہو گیا
اُس بہارِ حسن کا دل میں تارے جوش ہے
ہے عجب جلوہ تری قدرت کا پیکرِ طرف
چشمہ خورشید میں موجیں تری مشہود ہیں
تو نے خود روجوں اپنے ہاتھ چھڑکا نمک
کہا جب تو نے ہر اک ذرہ پر رکھے بیخِ خاص
تیری قدرت کا کوئی بھی انتہا پاتا نہیں
خوبرویوں میں طاقت ہے تیرے اُس جن کی
چشم مست ہر حسین ہر دم دکھاتی ہے تجھے
آنکھ کے اندھوں کو حاصل ہو گئی سو سو حجاب

ہیں تیری پیاری نگاہیں لبر اک تیغ تیر
 تیرے ملنے کے لئے ہم ملنے میں غلک میں
 اکدم بھی کل نہیں بڑھتی مجھ پر تیرے سوا
 شور کیا ہے تیرے کوپے میں بے جلدی خبر
 بعد اسکے اور بعد صلوة و سلام بر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اُسکی ان اصحاب مطہرین ہند بن رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یہ عاجز مؤلف کتاب
 براہین احمدیہ خدمت میں طالبین حق کے گذارش کرتا ہے کہ بارگاہ شریعت
 ہینے میں جبکہ یہ عاجز بمقام ہوشیار پور مقیم تھا لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر حیدر آباد
 سراج ہوشیار پور کے ایک علی مرتجہ کے رکن اور دارالمہام ہیں باحثہ مذہبی کا اتفاق ہوا وجہ اسکی
 ہوئی کہ ماسٹر صاحب موصوفے خود اگر درخواست کی کہ تعلیم اسلام پر میرے چند سوالات ہیں
 اور چاہتا ہوں کہ پیش کرس جو کہ یہ عاجز ایک زمانہ دراز کی تحقیق اور تدقیق کے روتے خوب
 جانتا ہے کہ عقائد حقہ اسلام پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا اور جس کسی بات کو کوئی اندیش
 مخالف اعتراض کی صورت میں دیکھتا ہے وہ حقیقت ایک بھاری درجہ کی صداقت اور
 ایک عالی مرتبہ کی حکمت ہوتی ہے جو اسکی نظر ہمارے سے چھپی ہوتی ہے اسلئے باوجود شدت کم ہوتی
 میں نے مناسب سمجھا کہ ماسٹر صاحب کو انکے اعتراضات کی حقیقت ظاہر کر کے لئے مددوں اور
 بطور نمونہ انکو دکھلاؤں کہ وید اور قرآن شریف میں سے کونسی کتاب اللہ تعالیٰ
 کی عظمت اور قدرت اور شوکت اور شان کے مطابق ہے اور کس کتاب پر سچے اور واقعی اعتراضات
 وارد ہوتے ہیں سو اسغرض سے ماسٹر صاحب کو کہا گیا کہ اگر آپ کو مذہبی بحث کا کچھ شوق ہے تو ہمیں ہر شرم
 منظور ہے لیکن مناسب ہے کہ دونو فریق کے اصول کی حقیقت کھولنے کی غرض سے ہر دو فریق
 کی طرف سے سوالات پیش ہوں تاکہ کوئی شخص جو ان سوالات و جوابات کو پڑھے اسکو دونو مذہبوں کے
 جانچنے اور پرکھنے کے لئے موقع ملے چنانچہ بنطور سیلاب میں اسی التزام سے بحث شروع ہوئی اول
 گیارہ سوالات میں اس عاجز کے مکان فرد کو کاہ پراثر صاحب کی طرف سے ایک تحریر بھی ترسلا
 شوق القلم کے بارہ میں پیش ہوا اور پھر چودھویں سوالات میں اس عاجز کی طرف سے ایک صاحب کو اس

اصول پر اعتراض پیش ہوا کہ پریشہ نے کوئی نسخہ پیدا نہیں کیا اور نہ وہ کسی نسخہ کو خواہ کوئی
کیا ہی استباز اور وفادار اور سچا پرستار ہو ہمیشہ کے لئے جہنم ن کے عذاب سے نجات بخشتیگا۔
ان دونوں بحثوں کے وقت یہ بات طے ہو چکی تھی کہ جواب الجواب کے جواب تک بحث ختم ہو اُس سے
پہلے نہ ہو لیکن ہم افسوس کہتے ہیں کہ اسٹریٹ صاحب نے شرائط قرار یافتہ کو کچھ ملحوظ نہ رکھا پہلے جلسہ میں جو
گیارہ ارب شش لاکھ کو بوقت شب ہوا تھا اُنکی طرف سے یہ نا انصافی ہوئی کہ جب جواب الجواب کے
جواب کا وقت آیا جبکی تحریر کے لئے وہ آپ ہی فرما چکے تھے تو اسٹریٹ صاحب نے رات بڑی چل جانیکا
عذر پیش کیا ہر چند اس عاجز اور اکثر حاضرین نے سمجھا یا کہ اُسے اسٹریٹ صاحب ابھی بات کچھ ایسی ہی نہیں
گئی ہم شب پر رات کا برابر اثر ہے مگر اقرار کے برخلاف کرنا اچھی بات نہیں جواب ضرور تحریر ہونا
چاہئے لیکن وہ کچھ بھی بغت نہ ہوئے آخر بوجہ تمام حاضرین کہا گیا کہ یہ جواب تحریر ہونے سے نہیں
سکتا اگر آپ اسوقت اسکو ماننا چاہتے ہیں تو باضرورت اپنے طور پر سال کے ساتھ شامل کیا جائیگا
چنانچہ انہوں نے طوعاً و کرہاً بطور خود لکھا جانا تسلیم کیا پر اسی جلسہ میں وہ تحریر ہو کر پیش ہونا انکو بہت
ناگوار معلوم ہوا جسکی وجہ سے وہ بلا توقف اُٹھ کر چلے گئے یہ بات تھی کہ اسٹریٹ صاحب کو یہ فکر پڑی کہ اگر
اسی وقت جواب الجواب کا جواب پیش ہوا تو خدا جانے مجھے کیا کیا نامتیں لٹھانی پڑیں گی غرض جلد تو
اسطور پر ختم ہوا اور اسکے تمام واقعات جو اس مضمون میں مندرج ہیں انکی شہادت حاضرین جلسہ جکے نام
حاشیہ میں درج ہیں دیکھتے ہیں اب دو سہ جلسہ جو چودھویں پارچہ ششم میں من کویت مشخ
نہر علی صاحب رئیس اعظم ہوشیار پور کے مکان پر ہوا اُسکی بھی کیفیت سنئے۔ اول حسب قرار و اداس عاجز
حاشیہ حاضرین جلسہ بحث گیارہ پارچہ کے نام یہ ہیں میان شتر و گن صاحب پسر کابل اور دروہین
صاحب دلی یا ست سویت حال وار و ہوشیار پور۔ میان شتر بخئی صاحب پسر خود راج صاحب صوف میان بخئی جی
صاحب پسر خود تر راج صاحب۔ بالوہ راج صاحب قنویں لار رام پھرج صاحب بیٹا یا ستر لودیانہ بالوہ کش داس صاحب
سکندر شہر شیار پور سچا بکر رکھا جاتا ہو کہ میان شتر و گن صاحب کئی بار اسٹریٹ صاحب کیخبر تیل التجا کی کہ آپ جواب الجواب کا
جواب لکھنے دیں ہم لوگ خوشی ٹھیندے مگر کسی نوع سے تکلیف نہیں بلکہ ہمیں اپنے کا شوق ہے ایسا ہی کئی
بہر و صاحبوں نے یہ منشا ظاہر کیا مگر اسٹریٹ صاحب نے کچھ ایسی مصلحت سوچی کہ کسی بات کو نہ مانا اور لٹھ
کر چلے گئے۔ مؤلف

کی طرف سے ایک تحریر یعنی اعتراض پیش ہوا جس کا مطلب یہ تھا کہ خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار
 کرنا اور پھر اسی کے التزام سے جاودانی نجات سے منکر ہونا جو اریہ سماج والوں کا اصول ہے اس سے
 خدا ایتالی کی توحید و وحدت دونوں درہم ہوتی ہیں جب یہ اعتراض جلیہ عام میں سنایا گیا تو ماسٹر صاحب
 ایک عجیب حالت طاری ہوئی جسکی کیفیت کو ماسٹر صاحب ہی کا جی جانتا ہوگا اور نیز وہ سب
 لوگ جو فہیم اور زیرک حاضر جلسہ تھے معلوم کر گئے جو گئے ماسٹر صاحب کو اس وقت کچھ بھی سوچنا
 نہیں تھا کہ اسکا کیا جواب دیں مونا چاچا جی جوئی کی غرض سے گھنٹہ دو گھنٹہ کے عرصہ تک یہی
 عذر پیش کرتے رہے کہ یہ سوال ایک نہیں ہے بلکہ دو ہیں تو اسکے جواب میں عرض کر دیا گیا کہ
 حقیقت میں سوال ایک ہی ہے یعنی خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار کرنا اور کئی عبادی اسی
 خراب اصول کا ایک بد اثر ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا اس جہت سے دونوں ٹکڑوں کے ال
 کے حقیقت میں ایک ہی ہیں کیونکہ جو شخص خدا ایتالی کی خالقیت سے منکر ہوگا اسکے لئے ممکن
 نہیں کہ ہمیشہ کی نجات کا اقرار کر سکے سوائے انکا خالقیت اور انکا نجات جاودانی باہم لازم و ملزوم
 ہے اور ایک دوسرے سے پیدا ہوتا ہے سو حقیقت جو شخص ثبابت کرنا چاہے کہ خدا ایتالی کے
 رب العالمین اور خالق نہیں ہیں کچھ حرج نہیں اسکو یہ ثبوت کرنا بھی لازم آجائے گا کہ خدا ایتالی کے کامل
 بندوں کا ہمیشہ جہنم کے عذاب میں مبتلا رہنا اور کبھی دائمی نجات نہ پانا یہ بھی کچھ مضائقہ کی بات
 نہیں غرض بعد بہت سے سمجھانیکے پھر ماسٹر صاحب کچھ سمجھے اور جواب لکھنا شروع کیا اور تین
 گھنٹہ تک بہت سے وقت اور غم و غصہ کے بعد ایک ٹکڑہ سوال کا جواب قلم بند کر کے سنایا اور
 دوسرے ٹکڑہ کی ثبوت جو کتنی کے بارہ میں تیار جواب دیا کہ اسکا جواب ہم اپنے مکان پر جا کر لکھ کر
 بھیج دیں گے چنانچہ اس طرف سے ایسا جواب لینے سے انکار ہوا اور عرض کر دیا گیا کہ آپ نے جو کچھ
 لکھنا ہے اسی جلسہ میں حاضرین کے روبرو تحریر کریں اگر گھر میں بیٹھ کر لکھنا تھا تو پھر اس جلسہ بحث کی
 ضرورت ہی کیا تھی مگر ماسٹر صاحب نے مانا اور کیونکہ مانتے انکی تو اس وقت حالت ہی اور یہور بھی
 اب قصہ کوتاہ یہ کہ جب کسی طور سے ماسٹر صاحب نے لکھنا منظور نہ کیا تو ناچار پھر یہ کہا گیا کہ جب قدر
 آپ نے لکھا ہے وہی حکموں تا امر کا ہم جواب الجواب لکھیں تو اسکے جواب میں انہوں نے بیان
 کیا کہ اب ہماری سماج کا وقت ہے اب ہم بیٹھ نہیں سکتے ناچار جب وہ جانیکے لئے متعجب ہوئے تو

انکو کہا گیا کہ آپ نے یہ اچھا نہیں کیا کہ جو کچھ باجم عہد ہو چکا تھا اسکو توڑ دیا نہ آپ پورا جواب لکھا اور نہ ہمیں اب جواب الجواب لکھنے دیتے ہیں خیر عہد بجا چاری یہ جواب الجواب بھی بطور خود تحریر کر کے رسالہ کے ساتھ شامل کیا جائیگا چنانچہ یہ بات سنتے ہی ماسٹر صاحب مدد اپنے رفیقوں کے اٹھ کر چلے گئے اور حاضرین جلسہ تجلے نام حاشیہ میں درج ہیں بخوبی معلوم کر گئے کہ ماسٹر صاحب کی یہ تمام کارروائی گریز اور کنارہ کشی کے لئے ایک بہانہ تھی۔

۴۱ اب ہم قبل اسکے کہ ماسٹر صاحب کا پہلا سوال جو شوق القمر کے بارہ میں ہے تحریر کر دینا چاہتے ہیں۔

۴۲ حاشیہ نام حاضرین جلسہ جو ماسٹر صاحب کی بیجا کارروائی کے گواہ ہیں شیخ مہر علی صاحب دین اعظم ہوشیار پور مولوی انہی بخش صاحب وکیل ہوشیار پور ڈاکٹر تحفے علی صاحب بابو احمد حسین صاحب ڈپٹی انپیکٹر پولیس ہوشیار پور۔ میاں عبدالمد صاحب حکیم۔ میاں شہاب الدین صاحب دفدار۔ لالہ زاید صاحب وکیل۔ نذرت جگن ناتھ صاحب وکیل۔ لالہ رام لچھمن صاحب ہیڈ ماسٹر لودھیانہ۔ بابو کرن داس صاحب سیکنڈ ماسٹر۔ لالہ نیش داس صاحب وکیل۔ لالہ تیار رام صاحب مہاجن۔ میاں شتر گولہن صاحب پسرکلان باجہ صاحب موکت۔ میان شتر ن جی صاحب پسر خور دراجہ صاحب موصوف۔ منشی گلاب سنگ صاحب سرفردار۔ مولوی غلام رسول صاحب مدرس۔ مولوی فتح الدین صاحب مدرس۔ ان تمام حاضرین کے رد و رد لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر نے ہر ایک بات میں نا انصافی کی اس عاجز نے اپنا اعتراض ایک گھنٹہ کے قریب بنا دیا تھا اگر انہوں نے تین گھنٹہ تک وقت لیا اور پھر بھی اعتراض کا ایک مکرو چھوڑ دیا تو کیا نشا انکا معلوم ہوتا تھا کہ کی طرح دن گذر جائے اور اس بلا سنجات پائیں گردن انکا دشمن ابھی تیسرے حصہ کے قریب سر پر کھڑا تھا اور واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کا یہ عند کر اب جاری طرح کا وقت آگیا ہے بالکل عشت اور کچا بہانہ تھا اول تو ماسٹر صاحب پہلے کوئی شرط ایسی نہیں کی تھی کہ جب سراج کا وقت ہو گا تو بحث کو درمیان بھیڑ کر چلے جائینگے ماسر اسے اسکے یہ تو دین کا کام تھا اور جن لوگوں نے سراج میں تاخیر ہونا تھا وہ تو سب موجود تھے بلکہ بہت سے ہندو اور مسلمان اپنا اپنا کام چھوڑ کر اسی شخص سے حاضر تھے اور تمام صحن مکان کے حاضرین سے جملہ مواظبات ماسٹر صاحب کی نیت میں فرقی نہ ہوتا تو اسی جلسہ عظیمہ کو جو صدائے آدمیوں کا مجمع تھا سراج سمجھا ہوا طاقت غائبی جلوں کی پھر وغیرہ کی ہوا کرتی تھی سو وہ تو اسی جگہ ایسی تیسری کہ جو سراج میں کبھی میرٹو آئی ہوگی اسو اسے اسکے جب ماسٹر صاحب شہید۔ محضر وقت کا

کے لئے ایک مقدمہ لکھتے ہیں یہ مقدمہ حقیقتاً اُنسی ضروریوں کا ایک حصہ ہے جو کوئی نہ جلد بحث کیا رہیں
 مانج تہا عین ماسٹر صاحب کے جواب الجواب کے رد میں لکھنا چاہتا تھا مگر وجہ عہد شکنی ماسٹر صاحب اور
 چلنے جانے انکے اور بنفادت ہو جانے جلد بحث کے لکھ نہ سکے ماسٹر صاحب وعدہ اب لکھنا پڑا سو
 کچھ اُس میں سے اس جگہ اور کچھ جیسا کہ مناسب محل و ترتیب ہوگا بعد میں لکھیں گے۔ و ما توفیقی
 الا باللہ ہونعم المولیٰ ونعم النصیر ۛ

بقیہ حاشیہ صرف باتوں ہی میں ضائع کر کے بہت سی سستی اور آہستگی سے جواب لکھنا
 شروع کیا تو اُنسی وقت ہم سمجھ گئے تھے کہ اپنی نیت میں خیر نہیں ہے اسی خیال سے انکو کہتا تھا کہ بہتر یہ ہے
 کہ جو جو ورق آپ لکھتے جائیں وہ مجھے دیتے جائیں تا میں اسکا جواب الجواب ہی لکھتا جاؤں اس نظام سے
 دونوں فریق جلد تر فراغت کر لیتے مگر انکا تو مطلب ہی اور تھا وہ کیونکر ایسے انصاف کی باتوں کو قبول
 کرتے سو اُنہوں نے انکار کیا اور لا رام لہم صاحب انکے رفیق نے مجھے کہا کہ میں اپنی غرض کو سمجھ گیا لیکن
 ماسٹر صاحب ایسا کرنا نہیں چاہتے چنانچہ وہی بات ہوئی اور اخیر پر باتمقام کام چھوڑ کر علی کا عذر پیش ہو گیا
 اگر کوئی دنیا کا مقدمہ یا کام ہوتا تو ماسٹر صاحب ہزار دفعہ سراج کے وقت کو چھوڑ دیتے پر سچ تو یہ
 ہے کہ سراج کا عذر تو ایک بہانہ ہی تھا اصل موجب تو وہ کہہ لڑتے تھے جو اعتراض کی غفلت اور بزرگی
 کی وجہ سے ماسٹر صاحب کے دل پر ایک عجیب کام کر رہی تھی اسی باعث سے پہلے ماسٹر صاحب نے باتوں میں
 وقت لکھو یا اور اعتراض کو سنتے ہوئے ایسے گھبرائے اور کچھ ایسے مہیوت سے ہو گئے کہ چتر پر نشانی
 کے آثار ظاہر تھے اور ان کا رد عذرات پیش کر کے یہ چاہا کہ بذریعہ جواب اٹھ کر چلے جائیں سیدو سے لوگ
 تحریر جواب سے ناامید ہو کر متفرق ہو گئے اور بعض یہ کہتے ہوئے اٹھ گئے کہ اب کیا بیچھیں ابو بحث ختم ہو گئی
 آخراً ماسٹر صاحب طوعاً و کرہاً حاضرین کی شرم سے کچھ لکھا جکا آدھا دھڑکا تو ماسٹر صاحب کے کانخند پڑے
 آؤ انکے دلیں ہی بے حال وہ اپنی جواب کو اسی جانکندن میں چھوڑ کر اٹھ کھڑے ہوئے ماسٹر صاحب کو اُٹھتے
 وقت بیٹھے یہ بھی کہا کہ اگر آپ اس وقت کسی نوع سے بھڑامصاحت نہیں سمجھتے تو میں دو روز
 اور اس جگہ ہوں اور اپنا دزلت اسی خدمت میں صرف کر سکتا ہوں لیکن اُنہوں نے جواب دیا کہ فرصت
 نہیں اخیر پر ہم یہ بھی ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں کہ ماسٹر صاحب جو کچھ گھر چاکر لکھتے ہیں کچھ اُٹھ نہیں
 سکتے ہم اُنکی نسبت کچھ تحریر کرنے سے معذور ہیں منہ ۛ

ماثر صاحب نے اسلام کے عقیدہ پر شکی القم کا اعتراض پیش کیا ہے اور اس اعتراض سے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اہل کفر کے تو تعلیم یافتہ لوگ انگریزی فلسفہ کے پھیلنے کی وجہ سے ان سب عجائبات کا وہی وارضی کو قافون قدرت کے برفناٹ سمجھتے ہیں جنہاں کی عقل محیط نہیں ہو سکتی اور جن کو انہوں نے پیچشم خود دیکھا اور نہ اپنے فلسفہ کی کتابوں میں اس کا اثر یا نشا پایا اسلئے ماسر صاحب نے یہ اعتراض پیش کر دیا تا فلسفی طبع لوگ جنکے دل و دماغ پر خیالات فلسفہ غالب رہے ہیں وہ خواہ مخواہ شکی القم کے محال ہونے میں انکے ساتھ ہاں کے ساتھ ناں لٹیں اور گواہی بخیرت کیسی ہی ادھوری اور بودی ہو مگر چنچالت کے اتفاق سے کچھ آب و رنگ لے آوے سوا دل ہم بظاہر نہ کرنا چاہتے ہیں کشتی القم کا معجزہ اہل اسلام کی نظر میں ایسا امر نہیں ہے کہ جو حارث شریعت اسلام اور دلیل اعظم حقانیت کلام اللہ کا ٹھہرا گیا ہو بلکہ نہ ہارنا تو اہل اندرونی و بیرونی و صلا و عبادت و نشاںوں میں سے یہ بھی ایک قدرتی نشان ہے جو تائیدی طور پر کافی ثبوت اپنے ساتھ رکھتا ہے جکا ذکر انہی مغرب آئین کا سوا اگر تمام کھلے کھلے ثبوتوں سے چشم پوشی کر کے فیض بھی کر لیں کہ یہ معجزہ ثابت نہیں ہے اور آیت کے اس طور پر معنی تو اوردیں جطور پر حال کے عیدامی و فخری یاد دوسرے منکرین خوارق کرتے ہیں تو اس صورت میں بھی اگر کچھ حرج ہے تو شاید ایسا ہے کہ یہ جیسے ہیں کہ در در پر یہ کی جائے اور میں سے ایک پیسے کا نقصان ہو جائے پس اس فقر پر سے ظاہر ہے کہ اگر بغیر محال اہل اسلام تائیدی طور پر اس معجزہ کو ثابت نہ کر سکیں تو اس عدم ثبوت کا اسلام پر کوئی بد اثر نہیں پہنچ سکتا سوچ تو یہ ہے کہ کلام الہی نے مسلمانوں کو دوسرے معجزات سے کٹی بے نیاز کر دیا ہے وہ نہ صرف اچھا بلکہ اپنی حرکات و سکنات کے رستے اجماع

[illegible]

آخرین بھی ہے فی الحقیقت قرآن شریف اپنی ذات میں ایسی صفات کمایہ رکھتا ہے جو ہر کو
خارجہ معجزات کی کچھ بھی حاجت نہیں۔ خارجہ معجزات کے ہونے سے انہیں کچھ زیادتی نہیں ہوتی
اور نہ ہونے سے کوئی نقص عائد حال نہیں ہوتا۔ اسکا بازار حسن معجزات خارجہ کے ریلوے سے ملتی پڑتی
نہیں۔ بلکہ وہ اپنی ذات میں آپ ہی ہزار ہا معجزات عجیبہ و غریبہ کا جامع ہے جسکو ہر ایک زمانہ کے
لوگ دیکھ سکتے ہیں نہ کہ صرف گذشتہ کا حوالہ دیا جائے وہ ایسا صالح الخشن محبوب ہے کہ ہر ایک چیز
اُس سے فکر آرایش پکڑتی ہے اور وہ اپنی آرایش میں کسی کی آمیزش کا محتاج نہیں ۵

ہم جو بان عالم رابزیر مایار ایند تو سیمین تن چنان خوبی کزیر مایارائی
پھر سو اس کے سمجھنا چاہئے کہ جو لوگ شوق القمر کے معجزہ پر حملہ کرتے ہیں انکے پاس صرف یہی ایک
ہتھیار ہے اور وہ بھی ٹوٹا پھوٹا کشت القمر تو انین قدر تیرہ کے برخلاف ہے اسلئے مناسب معلوم ہوا
کہ اول ہم انکے قانون قدرت کی کچھ تفتیش کر کے پھر وہ ثبوت تاریخی پیش کریں جو اس اقلہ کی صحت پر

بقیہ حاشیہ لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا تو ا بمثل هذا القہر ان
لایا قون ہشلہ و لیکان بعض نظمیرا یعنی ان منکرین کو کہہ دے کہ اگر تمام جن
وانس اپنی تمام قوتوں سے اس بات پر متفق ہو جائے کہ اس قرآن کی کوئی مثل بنانی چاہئے تو وہ ہرگز اس بات
قادر نہیں ہوئے کہ ایسی ہی کتاب انہیں ظاہری البقی جو یون کی جامع بنا سکیں۔ اگرچہ وہ ایک
دوسرے کی بھی مدد کریں۔ اور پھر دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ما فرطنا
فی الکتاب شیئی یعنی اس کتاب (قرآن شریف) سے کوئی دینی حقیقت باہر نہیں رہی بلکہ ہر جمیع
حقائق و معارف دینی پر مشتمل ہے اور پھر ایک جگہ فرماتا ہے و نزلنا علیک الکتاب تنبیہا
نکلی شیئی یعنی یہ کتاب (قرآن شریف) تمام علوم ضروریہ پر مشتمل نازل فرمائی ہے اور پھر فرماتا ہے
یتلوا صغیرا مطہرہ فیہا کتب قیمہ یعنی یہ قرآن شریف وہ پاک اوراق ہیں جن میں تمام
آسمانی کتابوں کا نغز اور بلباب بہرہ واپس ہے اور پھر فرماتا ہے وان کنتم فی ریب مما
نزلنا علی عبدنا فا تو ایسورۃ من مثله وان لم تفعلوا ولین تفعلوا واتقوا
التامراتی و قودھا الناس و الحجارة اعدت للکافرین یعنی اسے سکین اگر تم
اُس کلام کے بارہ میں جو ہم نے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کچھ شبک میں ہو یعنی اگر تم اسکو خدا کا کلام

دلائل کرتے ہیں سو جاننا چاہئے کہ پھر کے ماننے والے یعنی قانون قدرت کے پیرو کہلانے والے
 اس خیال پر زور دیتے ہیں کہ یہ بات بدیہی ہے کہ چنان تک انسان اپنی عقلی قوتوں سے جان سکتا ہے
 وہ بجز قدرت اور قانون قدرت کے کچھ نہیں یعنی مصنوعات و موجودات مشہورہ موجودہ پر نظر کرنے
 سے چاروں طرف یہی نظر آتا ہے کہ ہر ایک چیز آدمی یا غیر آدمی جو ہم میں اور ہمارے ارد گرد یا فوق و تحت
 میں موجود ہے وہ اپنے وجود اور قیام اور ترتیب آثار میں ایک عجیب سلسلہ انتظام سے وابستہ ہے جو حشر
 انکی ذات میں پایا جاتا ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتا قدرت نے جبر و جبر کا ہونا بنا دیا بغیر خطا
 کے اسی طرح ہوتا ہے اور اسی طرح ہر موگا پس ہی سچ ہے اور اصول بھی وہی سچے ہیں جو اس کے
 مطابق ہیں میں کہتا ہوں کہ بلاشبہ یہ سچ مگر کیا اس سے ثابت ہو گیا کہ قدرت الہی کے طریقے
 اور اس کے قانون اسی حد تک ہیں جو ہمارے تجربہ اور مشاہدہ میں آچکے ہیں اس سے زیادہ نہیں جس
 حالت میں الہی قوتوں کو غیر محدود و نامتناہی ایک ایسا ضروری مسئلہ ہے جو اسی سے نظام کارخانہ الوہیت

بقیۃ حاشیہ نہیں سمجھتے اور ایسا کلام بنانا انسانی طاقت کے اندر خیال کرتے ہو تو تم بھی ایک سونہ
 جہان میں ظاہری باطنی کمالات پر مشتمل ہونا کر پیش کرو اور اگر تم دہنا سکو اور یاد رکھو کہ ہرگز نہیں بنا سکو
 تو اس گگ سے ڈر جبکہ ایندھن پتھر (بت) اور آدمی میں یعنی بت اور مشرک اور نافرمان لوگ ہی اس
 آگ کے بھڑکنے کا موجب ہو رہے ہیں اگر دنیا میں بت پرستی و شرک دے ایمانی و نافرمانی نہ ہوتی تو وہ
 آگ بھی افزہ نہ ہوتی تو گویا اسکا ایندھن یہی چیزیں ہیں جو علت موجب اس کے افزوختہ ہونیکے ہیں اور
 پھر ایک جگہ فرماتا ہے و لو انزلنا ہذا القرآن علی جبل لثویتہ خاشعاً متصدعاً
 من خشیۃ اللہ و تذات الاضلال نصریم الناس لعلمہم یتفکرون یعنی یہ
 قرآن جو تم پر اتارا گیا اگر کسی پہاڑ پر اتارا جاتا تو وہ خشوع اور خوف الہی سے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا اور یہ
 مثالیں ہم سب سے بیان کرتے ہیں کہ لوگ کلام الہی کی عظمت معلوم کرنے کے لئے عجز و فکر کریں
 یہ تو قرآن شریف میں ان اعجازی کمالات کا ذکر ہے جو خود اس کے نفس نفیس میں پائے جاتے ہیں
 لیکن انہیں نصرت خارجہ کے اعجاز ہی قرآن شریف میں بہت درج ہیں اور اس قسم کے معجزات
 بحال قرآنی کے لئے بطور اس زیور کے ہیں جو غولوں کو پہنایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ نفس خاصہ و قوت
 زیور کے محتاج نہیں گوشت سے اس کی آب و تاب کیسے قدر اور بڑھ جاتی ہے اسجگہ واضح ہے نہ تعریف

دوست اور اسی سے ترقیات علمیہ کا پیشہ کے لئے دروازہ کھلا ہوا ہے تو پھر کفایت علمی کی اہمیت
 ہے کہ ہم یہ ناکارہ حجت پیش کریں کہ جو امر ہماری سمجھ اور شاہدہ سے باہر ہے وہ قانون قدرت سے بھی
 باہر ہے بلکہ جو حالت میں ہم اپنے منہ سے اقرار کر چکے کہ قوانین قدرت پر غیر متناہی اور غیر محدود ہیں تو پھر
 ہمارے اصول ہونا چاہئے کہ ہر ایک نئی بات جو ظہور میں آوے پہلے ہی اپنی عقل سے بالاتر دیکھ کر اس کو رد
 نہ کریں بلکہ خوب متوجہ ہو کر اس کے ثبوت یا عدم ثبوت کا حال جانچ لیں اگر وہ ثابت ہو تو اپنے قانون قدرت
 کی فہرست میں اس کو بھی داخل کریں اور اگر وہ ثابت نہ ہو تو صرف اتنا کہہ دیں کہ ثابت نہیں کر سکتے
 کے کہنے کے ہم ہرگز مجاز نہیں ہونگے کہ وہ امر قانون قدرت سے باہر ہے بلکہ قانون قدرت سے باہر
 کسی چیز کو سمجھنے کے لئے ہمارے لئے پر ضرور ہے کہ ہم ایک دائرہ کی طرح خدا تعالیٰ کے تمام قوانین کی
 ابدی پر محیط ہو جائیں اور بخوبی ہمارا فکر اس بات پر احاطہ تمام کرے کہ خدا تعالیٰ نے روز ازل سے آج تک
 کیا کیا قدرتیں ظاہر کیں اور آئندہ اپنے ابدی زمانہ میں کیا کیا قدرتیں ظاہر کر گیا کیا وہ جدید و جدید

یقینہ حاشیہ خارجیہ کے معجزات قرآن شریف میں کئی نوع پر مندرج ہیں ایک نوع تو یہی کہ خود عاصی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خدا تعالیٰ نے آسمان پر اپنا قارونہ نصیب دیکھا یا اور چاہے
 وہ حضرت کے دریا و دریا سے اور حضرت جو خدا تعالیٰ سے صاحب مدد کی دعا سے زمین پر کیا اور ایک بخت
 قحط سات برس تک ڈالیا یا تاکہ وہ لوگوں نے بڑیوں کو پسیر کر کیا یا تیسرے وہ تھوڑے بھاری جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شکر کفار سے محفوظ رکھنے کے لئے بروز ہجرت کیا گیا یعنی جبکہ کفار مکہ نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ جل شانہ نے اپنے جس پاک نبی کو اس بارگاہ کو
 خبر دی اور مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کر جانیکا حکم فرمایا اور پھر فتح و نصرت و ایسے کی بشارت دی بعد کا روز
 اور دو پہر کا وقت اور بخت ہی گری سکے دن تھے جب یہ ابتدا بجانب اللہ ظاہر ہوا اس صیبت کی حالت میں
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ناگہانی طور پر اپنے قریبی شہر کو پہنچے تھے کہ وہاں انھیں نے مارنے
 کی نیت سے چاروں طرف سے اس مبارک گھر کو گھیر لیا تب ایک جانی عزیز جبکہ وجود و محبت اور ایمان سے
 خیر کر گیا تھا جاتیازی کے طور پر آنحضرت کے بستر پر بار بار ہجری و ہجری سے منہ نہ چھپا کر لیٹ رہا کہ وہاں
 جاؤں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکل جانے کی کچھ تفتیش نہ کریں اور اسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صبر سے رہیں کہ کس پر کسے ہر مذہب جان و نفسانہ عشق است کر این کار بعد صدق کمانہ جو جب

قدرتوں کے ظاہر کرنے پر قادر ہو گیا کہ وہ اس کے بل کی طرح انہیں چند قدر توں میں مقید اور محصور رہ گیا جسکو ہم دیکھ چکے ہیں اور جہیز ہمارا بخوبی احاطہ ہے اور اگر انہیں میں مقید اور محصور رہ گیا تو باوجود اس کے غیر محدود و انوسیت اور قدرت اور طاقت کے یہ مقید اور محصور رہنا کوجہ سے ہو گیا وہ آپ ہی وسیع قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز آئیگا یا کسی دوسرے قاصر نے اس پر جبر کیا ہو گیا اسکی خدائی کو نہیں چند قسم کی قدرتوں سے تو تپ ہو چکی ہے اور وہ معری قدرتوں کے ٹکڑے کر کے اسے اپنے نشانے آتا ہے بہر حال اگر ہم خدا تعالیٰ کی قدرتوں کو غیر محدود مانتے ہیں تو یہ ہنوں اور دیوانگی ہے کہ اسکی قدرتوں پر احاطہ کرنیکی امید رکھیں کیونکہ اگر وہ ہمارے مشاہدہ کے پانچویں محدود ہو سکیں تو پھر غیر محدود اور غیر تنہا ہی کیونکر ہوں اور صورتیں نہ صرف نقص پیش آتا ہے کہ ہمارا فانی اور ناقص تجربہ خدائے اعلیٰ و اعلیٰ کی تمام قدرتوں کا حدت کرنے والا ہو گا بلکہ ایک بڑا بھاری نقص یہ بھی ہے کہ اسکی قدرتوں کے

بقیہ حاشیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنے اس وفادار اور جان شاعر و کواچی جگر پوڑ کو چلے گئے تو آخر تفتیش کے بعد ان نالایں بد باطن لوگوں نے تعاقب کیا اور چاکہ کراہ میں کسی جگہ پا کر قتل کر ڈالیں اس وقت اور اس مصیبت کے وقت میں بجز ایک باخلاص اور بزرگ اور دلی دوست کے اور کوئی انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہ دہقان ہر وقت اور نیز اس پر خطر فرمیں وہ مولیٰ کریم ساتھ تھا جسے اپنے اثر کامل وفادار بندہ کو ایک عظیم الشان اصلاح کے لئے دنیا میں بھیجا تھا اس لئے اپنے اس پیارے بندہ کو محفوظ رکھنے کے لئے بڑے بڑے حجاب تصرفات اس راہ میں دکھلائے جو اجمالی طور پر قرآن شریف میں مزج ہیں بخدا انکے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جاتے وقت کسی مخالف نے نہیں دیکھا حالانکہ صبح کا وقت تھا اور تمام مخالفین آنحضرت کے گھر کا محاصرہ کر رہے تھے سو خدائے تعالیٰ نے جیسا کہ سورہ شہین میں اسکا ذکر کیا ہے ان سب اشیا کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے سروں پر خاک ڈال کر چلے گئے۔ انا بخدا ایک یہ کہ اللہ جل شانہ نے اپنے نبی محصوم کے محفوظ رکھنے کے لئے یہ امر عارق عادت دکھلایا کہ باوجودیکہ مخالفین اس غارت گاہ پہنچ گئے تھے حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رفیق کے خفی تھے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ سکے کیونکہ خدا تعالیٰ نے ایک کبوتر کا بڑا بیج دیا جسے اس نے اتنا غار کے دروازہ پر آشیانہ بنادیا اور اندھے بھی بچے اور اسی طرح ان لوگوں سے عنکبوت نے اس غار پر پناہ لیا اور جس

محدود ہونے سے وہ خود بھی محدود ہو جائیگا اور پہرہ کی بنا پر یگانہ جو کچھ خدا تعالیٰ کی حقیقت اور
کہنے سے پہلے سب معلوم کر لی ہے اور اس کے گھڑاؤ اور ترتیب ہم پہنچ گئے ہیں اور اس کلمہ میں
حقیقت نظر اور سید ادبی اور بے ایمانی پہری ہوئی ہے وہ ظاہر ہے حاجت بیان نہیں سوا ایک
محدود زمانہ کے محدود درجہ و تہذیب کو پورا پورا قانونی قدرت خیا کی لینا اور اس پر غیر تنہا سلسلہ
قدرت کو ختم کر دینا اور آئندہ کے لئے اسرار کھلنے سے ناامید ہو جانا اُن پست نظروں کا نتیجہ ہے
جنہوں نے خدا کے ذوالجلال کو جیسا کہ چاہتے شاخت نہیں کیا اور جو اپنی فطرت میں نہایت
منقش واقعہ ہوئے ہیں اُن تک کہ ایک کنوین کے بندک ہو کر خیال کر رہے ہیں کہ گویا ایک سمندر پر
بقیہ حاشیہ مخالفت لوگ دھوکا میں پڑ کر ناکام واپس چلے گئے۔ اور اب خدا ایک یہ کہ ایک مخالفت جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پورے لئے مدینہ کی راہ پر گھڑاؤ ڈالے چلا جاتا تھا جب وہ اتفاقاً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تو جناب مروج کی بددعا سے اس کے گھوڑے کے چاروں سیم
زمین میں دھنس گئے اور وہ گر پڑا اور پہرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ مانگ کر اور عفو تقصیر کر
واپس مٹ آیا۔ چوتھی وہ تصوفی اعجازی کہ جب دشمنوں نے اپنی ناکامی سے منغل ہو کر لشکر کشی کے ساتھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑائی کی تا مسلمانوں کو بواہی تھوڑے سے آدمی تھے نا بوکر دین اور دین
کا تمام نشان مساویں تب اسمبلی نے جناب موصوف کے ایک ٹھکی کنکریوں کے چلانے سے مقام
دبر میں دشمنوں میں ایک تہلکہ ڈال دیا اور ان کے لشکر کو شکست فاش ہوئی اور خدا تعالیٰ نے اُن چند
کنکریوں سے ہزاروں کے بڑے بڑے سرداروں کو مسلمان اور اندھا اور پریشان کر کے وہیں رکھا
اور انکی لاشیں انہیں مقامات میں گرائیں جنکے پہلے ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الگ
الگ نشان بنلا رکھے تھے ایسا ہی اور کسی عجیب طور کے تائیدات و تصرفات الہیہ کا رجوع خالق عاقل
ہیں (قرآن شریف میں ذکر ہے جتنا متصل یہ ہے کہ گویا خدا تعالیٰ نے اپنے نبی کو سکینی اور غیری
اور مٹی اور تنہائی اور کسی کی حالت میں مبعوث کر کے پھر ایک قلیل عرصہ میں جو میں سے بھی
کلم تھا ایک عالم پر فتیاب کیا اور شہنشاہ قبط علیہ دبا و شان و دیار شام و مصر و ملک بلین و جلد و
نرات وغیرہ پر غلبہ بخشا اور اس تھوڑے ہی عرصہ میں فتوحات کو جزیرہ نما عرب سے لیکر دیکھا جو
سبک پھیلایا اور اُن ممالک کے اسلام قبول کر لیا کی طور پر شکی قرآن شریف میں خبر دی۔ اس حالت

پر انکو جو رہو گیا ہے تمام خوشیاں عارفوں کی اور تمام لاحسن و غمزدوں کی یہیں ہیں کہ خدا تعالیٰ کی قدرتوں کا کنارہ لا یدرک ہے میں یہ نہیں کہتا کہ بے تحقیق اور بے ثبوت عقلی یا ذہنی تاریخی کسی نئی بات کو مان لو کیونکہ اس عادت سے بہت سے ربط و مابس کا ذخیرہ کٹھا چاہیگا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ خدائے ذوالجلال کی تعظیم کر کے اُسکے نئے کاموں کی نسبت (جو ہماری محدود و نظر و ہر میں نئے دکھائی دیتے ہیں) بجا ضد بھی مت کرو کیونکہ جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں خدا تعالیٰ کی عجائب قدرتوں اور دقائق حکمتوں اور بیچ در بیچ اسراروں کے ابھی تک انسان نے کلی حدت نہیں کی

بقیہ حاشیہ - بیانی اور پراسی عجیب و غریب فخر و نظر و فکر بڑے بڑے دانشمند اور فاضل انگیزوں نے

بہی شہادت دی ہے کہ جس جلدی سے اسلامی ملذات اور اسلام دنیا میں پھیلا ہے اسکی نظیر صرف تواریخ دنیا میں کسی جگہ نہیں پائی جاتی اور ظاہر ہے کہ جس امر کی کوئی نظیر نہ پائی جائے اسی کو دوسرے منظر میں خارق عادت بھی کہتے ہیں غرض قرآن شریف میں تصرفات خارجیہ کا ذکر بہ بطور خارق عادت بہت جگہ آیا ہے بلکہ ذرا نظر کرو کہ کچھ تو اس پاک کلام کا ہر یک مقام تا میرات الہیہ کا نظارہ بجا رہا ہے اور ایک تصویر کچھ نہ دکھلا رہا ہے نہ کہہ دو کہ اسلام اپنی ازل حالت میں ایک خوب تر مزج کی طرح دنیا میں ابویا اور پورہ چھڑ کر ہی عروج میں جو خارق عادت ہے کیا بزرگ و عظیم القدر ہو کر اکر خضر دنیا میں پھیل گیا اور ہر یک موقع پر کیا کیا عجیب تا میرات الہیہ اسکی حالت میں نمودار میں آتی رہیں - اب ہم برونی حجازت کا بیان (جو اعجازی تصرفات ہیں) اسقدر کافی سمجھ کر ان حجازت کی تشریح کچھ زیادہ کرنا چاہتے ہیں جو قرآن شریف کی ذات ہے یہ تعلق رکھتے ہیں اور اسکی بطوری اور نغمہ خاص میں ہیں کیونکہ اس قسم کے سحرانہ باعث و امی مشہور اور وجوہ کے قومی الاثر ہیں جنکو ہر ایک عالم صادق باطنی انکو توجہ دیکھ سکتا ہے اور ہر ایک شخص کی فطرت ان بانصرہ و شہ قابل نہیں دیکھ سکتے ہیں مترو اول جاننا چاہئے کہ سجزہ عادات الہیہ میں سے ایک ایسی عادت ایوان کہہ کر اشراف و درمطلق کے افعال میں سنہ ایک ایسا فعل ہے جسکے اضافی طور پر خارق عادت کہنا چاہئے پس اس خارق عادت کی حقیقت صرف اسقدر ہے کہ جو پاک نفس لوگ عام طریق و طرز انسانی سے ترقی کر کے اور مہولی عادت کو پران کر قربا آجی کے میدانوں میں آگے قدم رکھتے ہیں تو خدا تعالیٰ جب حالت انکے ایک ایسا عجیب معاملہ ان سے کرتا ہے کہ وہ تمام حالت انسانی پر خیال کر نیکیے بعد ایک مسخر خارق عادت دکھائی دیتا ہے اور جہد انسان اپنی بشریت کے وطن کو چھوڑ کر اپنی نفس کے عجایب کو چھوڑ کر

اور نہ آگے کو کسی بلیقت و طاقت ایسی نظر آتی ہے کہ اس ہلکا ہلکا ایک کے در اور باہر میدان کے ایک چوٹے سے رقبہ زمین کی طرح پیدائش کر کے یا کسی ایک چیز کے جمیع خواص پر حاوی کر دیا و مہار کے بجھے ان صاف باطن لوگوں کے آگے تعلق دلائل کی حاجت نہیں جو اپنے اس پیارے الگ سے دل محبت رکھتے ہیں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ خود انکو وہی انکی سچی محبت یہ طریق ادب سکھا دیگی کہ ذات علیٰ لکالات حضرت احدیت کے علم کے ساتھ اپنے محدود علم کو برابر جاننا اور اسکی انہی ابدی قدرتوں کو اپنے شہادت و معلومات سے زیادہ نہ سمجھنا بہت بُرا اور نالائق خیال ہے جو ادب اور عظیم اور عجز اور

بقیہ حاشیہ عرصات عشق و محبت میں دوچلا جاتا ہے اسقدر یہ نوارق نہایت صاف و شفاف اور روشن تابان ظہور میں آتے ہیں جب ترک نفس انسانی کمال نام کی حالت پر پہنچتا ہے اور اسکا دل خیر اللہ کے بالکل خالی ہو جاتا ہے اور محبت الہی سے بھر جاتا ہے تو اس کے تمام احوال افعال و حرکتات کائنات عیاں ہوتا ہے و معاملات و اخلاق جو انتہائی درجہ پر اس سے صادر ہوتے ہیں وہ بے خارق عادت ہی ہو جاتے ہیں جتناباً اس کو یہاں بلایا تھائی کہ اس بل نام پر بطور خارق عادت ہی رہتا جو چونکہ حضرت مبدل نام و وسیلہ اللہ میں و مقام المظہرین حکوتہ و مطلق اپنی توحید و مکیا تباہی نام پر اور جو کہ کا حقیقت میں جو خرقہ اور ہتھکڑیاں و جینے بی بی بیکار نام تھا و باعث تبدل نام کے فائزہ صمد کا خارق عادت ہوتا جس سے تمام اولیائے آخرین کی نظیریں خیر رہ جاتیں کیونکہ اگرچہ کلام الہی فی ہذا کلام انسانی ہے ایسا ہی نہیں ہے جیسا خدا انسان سے تفریق نام کہ نام سے لیکر باوجود اس کے فیض و جی حسب استفادہ و حالت صفوت و اتقان فاضلہ و نکات صالحہ و عیب ہوا کرتا ہے اور اس کی کیفیت ایک مدد فی اشارہ ہے جو زبان شعاعیہ میں پلایا جاتا ہے یہ نہ کہ وہ پاک کلام نہیں ہے و نہ خالص حفاظت کے ساتھ آتا ہے بلکہ مظاہر و فروختے کو معلوم ہی ہیں کہ ایک اصطلاح اور پاکیزہ حالت میں جو خوش و خوش سے ہرگز ہوشی و آواز نہیں اور نہ (اور ہوش مجاہد اور مدق وہ منا و تمیز و فنا و توکل و فنا و نیستی و فنا و شورش و شورش و شورش ہونے ایک نام کہ نہ شورش ہی میں ہونا و مطلق نے اپنے اس محبوب انفس الہی کے وجود میں کمال و قہر پیدا کیے تھے اور پھر اسی کے ابتداء سے ہر ایک مومنین کمال کے دل میں ہی افروز تباری پیدا ہوا ہے میں اور اگرچہ علم و سوزن میں ہی ہوا چلی کمال تک نہیں پہنچا انکا تخم پامنا ہے لیکن یہ تخم اثر چھی چھی ہوئی اگر کی طرح ہے جو فروختہ آگ کا کام نہیں دیکھتی جیسے ظاہر ہے کہ اٹھ اصرار کا قایم مقام نہیں ہو سکتا اور نہ بیخ و بخت کا حکم کرتا ہے اور اگرچہ ہر ایک زمین کے بیج پانی ہے لیکن ہر بہت ہی

عبودیت کی حقیقت سے نہایت دور پڑا ہوا ہے لیکن میں اُن خشک خلیقوں کو جو عشق الہی اور
اُسکی بزرگ ذات کی قدر شناسی سے غافل ہیں بھائی تک مجھے طاقت عقلی می گئی ہے بدلائل شافیہ
راہ راست کی طرف پھینکا جاتا ہوں کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ اُنکی روحانی زندگی بہت ہی کمزور ہو گئی ہے
اور اُنکی چچا آزادی اور ضعف ایمان نے بہت ہی بُرا اثر اُنکے ارادتِ باطنی اور اُنکی مینی اولوالعزمی اور اُنکی
اندرونی حالت پر ڈالا ہے اور عجیب طور پر اُنہوں نے منکالت کو مصداقت کے ساتھ ملا دیا ہے مذہب
وہ چیز ہے جسکی برکات کی اصل حُرہ ایمان و اعتبار و حسن اعتقاد و حسن ظن و اطاعت و اتباعِ محبوبِ صادق

بقیۃ حاشیہ جان کنی اور محنت اور مدت تک زمین کہودنے کے وہ پانی نکل نہیں سکتا سیطحِ آتش شوق

الہی جب تک اپنے کمالِ اشتغالِ کجالات میں نہ آئے تب تک اُنکے فوائدِ مرتب نہیں ہو سکتے لیکن جب وہ
کامل طور پر فروغ ہو جاتی ہے اور چاروں طرف سے بھرک اُٹھتی ہے تب وہ دخلِ شیطان سے محفوظ
رکھنے کیلئے فرشتوں کا کام بنتی ہے اور ملائکِ حفاظت میں شامِ کجالاتی ہے پاکِ اعمال اور پاکِ مالتین
اور پاکِ وارداتین اور پاکِ جوش اور پاکِ زور اور پاکِ حزن اور پاکِ اخلاقی ظہور جب اپنے اشتغالِ
کمالِ کجالات میں ہوں تو اُن نیک اور ہوشیار چوکیداروں کی طرح ہیں جو اپنے مالک کے محل کے
دروازوں پر چاروں طرف و زرات پہرہ کے لئے کھڑے رہتے ہیں سو ہر چند اُس محل کے ساری دروازے
کھلے ہیں (یعنی ہر قسم کی تقویت اور استدلالین) مگر باعثِ تنقیدِ محافظین بجز مسرور ہوا اور محبوبِ چیزوں
کوئی بالکلیہ چیز اندر نہیں جاسکتی اور اگر لگتا یا چور اندر جائیکا ارادہ کرتا ہے تو پکڑا جاتا ہوا اور کھاتا ہوا
لیکن وہ محل جسکے دروازے تو کھلے ہیں مگر دروازوں پر کوئی نیک و ہوشیار چوکیدار نہیں گواہین
ہٹنڈی ہوا اور اچھی اچھی چیزیں بھی داخل ہوتی ہیں مگر ایسے گھر کو اکثر چور لگے رہتے ہیں اور کتے اُسکی
چیزوں کو پلید کرتے رہتے ہیں سو یہ گھر خرابی کی حالت میں رہتا ہے سو جسجگہ صفوت و عصمت و تقبل
و محبت کامل قائم و درددل و شوق و خوف ہی اُسجگہ انوارِ وحی کے قابلِ تجلیات بغیر اُنیز کسی نوع کی
ظلمت کے وارد ہوتے رہتے ہیں اور آفتاب کی طرح چمکتے ہوئے نظر آتے رہتے ہیں اور جسجگہ یہ مرتبہ کمالِ تمام کا
نہیں اُسجگہ وحی ہی اُس عالی مرتبہ میں منتزل ہوتی ہے غرض وحی الہی ایک ایسا آئینہ ہے جس میں صفاتِ تعالیٰ
کی صفاتِ کمالیہ کا چہرہ حسبِ صفائی باطن نبی منزل علیہ کے نظر آتا ہے اور چونکہ حضرت صلے اللہ علیہ
وآلہ واصحابہ وسلم انہی پاکِ باطنی و انشراحِ صدری و عصمت و حیاء و صدق و صفاء و توکل و وفا اور عشقِ الہی

دکلام آہی ہے لیکن وہ لوگ اپنے غلط فلسفہ کی وجہ سے مذہب کی حقیقت کچھ اور ہی سمجھ رہے ہیں انہیں لازم ہے کہ تعصب اور خود پندی کے شور و غوغا سے اپنے تئیں الگ کر کے سیدھی نظر اور سیدھے خیال سے اس سوال پر غور کریں کہ ایمان کیا شے ہے اولاً یہ ثواب مسترب ہوئی کی کیوں امید کی جاتی ہے

بقیہ صاحبزادہ کے تمام لوازم میں سب اچھا سے بڑھ کر اور سب سے افضل و اعلیٰ و اکمل و ارفع و اجماعی و اصفا تھے اسلئے خدا سے جلت ذلے انکو عطر کمالات خاصہ سے سب سے زیادہ معطر کیا اور وہ سینہ و دردل جو تمام اولین و آخرین کے سینہ و دل سے فراخ تر و پاک تر و معصوم تر و روشن تر و عاشق تر تھا وہ اُسی لائق ٹھہر کہ اس پر ایسی وحی نازل ہو کہ جو تمام اولین و آخرین کی وجہوں سے اتوی و اکمل و ارفع و اتم تر ہو کہ صفات الہیہ کے دکھانے کے لئے ایک نہایت صاف اور کشادہ اور وسیع آئینہ ہو سوسہی ہو کہ کر قرآن شریف ایسے کمالات عالیہ رکھتا ہے جو اسکی تیز شعاعوں اور شوخ کرنوں کے آگے تمام ضعف سابقہ کی چمک کا عدم ہو رہی ہے کوئی ذہن ایسی صداقت نکال نہیں سکتا جو پہلے ہی سے اُس میں موج نہ ہو۔ کوئی فکر ایسے بران عقلی پیش نہیں کر سکتا جو پہلے ہی سے اُسے پیش کی ہو کوئی تقریر ایسا قوی اثر کسی لہر پڑال نہیں سکتی جیسے قوی اور پُر بکرت اثر لاکھوں دلوں پر وہ ڈالتا آیا ہے۔ وہ بلاشبہ صفات کمالہ حق تعالیٰ کا ایک نہایت مختصراً آئینہ ہے جس میں سچوہ سب کچھ بتا ہو جو ایک سالک کو مراجع عالیہ حضرت تک پہنچنے کے لئے درکار ہے۔

اور جیسا کہ ہم عنوان اس حاشیہ پر لکھ چکے ہیں معرفت حقانی کے عطا کرنے کے لئے تین وزیری قرآن شریف میں ٹپے ہوئے ہیں ایک عقلی یعنی خدا تعالیٰ کی ہستی اور حالیت اور اسکی توحید اور قدرت اور رحم اور قیومی اور عجائزات وغیرہ صفات کی شناخت کے لئے جہاں تک علوم عقیدہ تعلق ہے استدلالی طریق کو کامل طور پر استعمال کیا ہے اور اس استدلال کے ضمن میں مناسبت منطق و علم بلاغت و فصاحت و علوم طبیعی و طبابت و ہئیت و ہندسہ و دقائق فلسفہ و طریق جدول مناظرہ وغیرہ تمام علوم کو نہایت لطیف و سوز و نون طور پر بیان کیا ہے جس سے اکثر رقیق مسائل کا بیج کھلتا ہے۔ پس یہ طرز بیان جو فوق العادت ہے از قسم عجیب و عقلی ہے کیونکہ بڑے بڑے فیلسوف جنہوں نے منطق کو ایجاد کیا اور فلسفی کے قواعد مرتب کئے اور بہت کچھ طبیعی اور ہئیت میں کوشش و مغرزی کی وہ باعث نقصان عقل اپنے اُن علوم کو اپنے دین کو مدد و نہی نہیں دے سکے

سوجانا چاہئے کہ ایمان اس اقرارِ سامی و تصدیقِ قلبی سے مراد ہے جو تبلیغ و پیغامِ کسی نبی کی نسبت محض نفی اور رد و رائیشتی کے لحاظ سے صرف نیک طئی کی بنیاد پر پنی بعض جہ کو معتبر سمجھ کر اور اسطرح غلبہ اور رجحان پاکر بغیر انظارِ کامل اور واضح کاف ثبوت کے دلی انشراح سے قبولیت و تسلیم ظاہر کیا ہے بقیہ حاشیہ اور نہ اپنی غلطیوں کی اصلاح کر سکے اور نہ آفر و نکو فائدہ دینی پہ پہنچا سکے بلکہ اکثر انکے

دہریہ اور ملحد و ضعیف الایمان ہے اور جو بعض ان میں سے کی قدرِ خدائے تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں ان کے خلاف شذات کو صد اقت کے ساتھ ماکر اور شبیٹ کو صیب کے ساتھ مخلوط کر کے راہِ راست کو چوڑھا کر پس یہ آہی عقل از قبیل غارتی عادت ہے جس کے استدلال میں کوئی غلطی نہیں اور جسے علوم مذکور سے ایک ایسی شائستہ خدمت ملی ہے جو کہی کی انسان نے نہیں لی اور اسکے ثبوت کے لئے یہی کافی ہے کہ دلائل موجود باری عز و ہر اور اسکی توحید و خالقیت و غیر صفات کمال کے اثبات میں بیان قرآن شریف کا ایسا محیط و حاوی ہے جس سے بڑھ کر ممکن ہی نہیں کہ کوئی انسان کوئی جدید زبان پیش کر سکے اگر کیو شک ہو تو وہ چند دلائل عقلی متعلق اثبات ہستی باری عز و ہر اسکی توحید یا اسکی خالقیت یا کسی دوسری اہمی صفت کے متعلق بطور امتحان پیش کرے تا بمقابل قرآن شریف میں جو وہی دلائل پائے بڑھ کر اسکو دکھلائے جائیں جسکے دکھلائیکے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں غرض یہ دعوئے اوپر تعریف قرآنی لاف و گزاف نہیں بلکہ حقیقت میں حق ہے اور کوئی شخص عقائدِ حقہ کے اثبات میں کوئی ایسی دلیل پیش نہیں کر سکتا جسکے پیش کرنے سے قرآن شریف غافل نہ ہو قرآن شریف باوجود بلند بیون جگہ اپنے احاطہ تامہ کا دعوئے پیش کرتا ہے چنانچہ بعض آیات ان میں سے اس شانہ میں درج بھی کر چکے ہیں مگر اگر کوئی طالب حق آزمائش کا شائق ہو تو ہم اسکی تسلی کامل کر نیکے لئے مستعد و تیار اور ذمہ دار ہیں مگر افسوس تو یہ ہے کہ اس غفلت اور لاپرواہی اور بے قیعدی کے زمانہ میں ایسے لوگ بہت ہی تہوڑے ہیں جو صدقِ دلی سے طالب حق ہو کر اس حاجت مست غنہ پر معجزہ کر کے کی آزمائش چاہیں بلکہ وہ اس میں اپنی سرخروی سمجھ لیتے ہیں کہ بات کو سنستے ہی انکار کر دین لیکن ظاہر ہے کہ صرف اس بات کے کہنے سے کہ ہم نہیں سنتے یا ہم اسکو خلاف عقل و خلاف قانون قدرت سمجھتے ہیں امر متنازع فیہ انحصار نہیں پاتا اور صداقت پسندوں کی طریق ہرگز نہیں ایک شخص کو ایک امر متنازع فیہ کے اثبات کے لئے میدان میں کھڑے دیکھ کر اور آواز پر آواز دینے

لیکن جب ایک خبر کی صحت پر وجوہ کا مرقیہ اور دلائل کا فیہ عقیدہ لجا میں تو اس بات کا نام یقین ہے جسکو دوسرے نفعیوں میں علم الیقین بھی کہتے ہیں اور جب خدا تعالیٰ خود اپنے خاص جذبہ اور مہبت سے عوارق عادت کے طور پر انوار ہدایت کہو لے اور اپنے آلاء و نعماء سے آشنا کرے اور گدنی طور پر بقیہ حاشیہ سکے ہر اس کی طرف رخ نہ کریں اسے آزاد نہ دیکھ لیں اور دور بیٹھے یوں ہی کہتے ہیں کہ اس کی باتیں جھوٹ اور بے اصل ہیں کیا یہ شیوہ کسی واقعی رہنما کا ہو سکتا ہے بزرگ نہیں بزرگ نہیں دوسرا دروازہ معرفت الہی کا جو قرآن شریف میں نہایت وسیع طور پر کھلا ہوا ہے واقعی علیہ میں جسکو بوجہ عوارق عادت میں عینکے علی اعجاز کہنا چاہیے وہ علوم کی قسم کہ میں اہل علم معارف میں یعنی جقدر معارف عالیہ میں اور اس کی پاک صداقتیں میں اور جقدر نکات و لطائف علم الہی میں جنکی اس دنیا میں تکمیل نفس کے لئے ضرورت ہی ایسا جی قدر نفس امارہ کی جایاں اور اس کے جذبات اور اس کی دوری یا دائمی آفات میں یا جو کچھ انکا علاج اور اصلاح کی تدبیریں ہیں اور جقدر تذکرہ و تصفیہ نفس کے طریق ہیں اور جقدر اخلاق فاضلہ کے انتہائی ظہور کی علامت و خواص و لوازم ہیں یہ کچھ بابت فائے نام قرآن مجید میں بھرا ہوا ہے اور کوئی شخص ایسی قدرت یا ایسا کلمہ الہیہ یا ایسا طریق وصول الی اللہ یا کوئی ایسا نادریا پاک طہر مجاہدہ و پرورش الہی کا کمال نہیں دیکھتا جو اس آپ کلام میں درج نہ ہو۔ دوسرے علم خواص روح و علم نفس ہے جو ایسے احاطہ عام سے اس کلام مجید نظام میں اندراج پایا ہے کہ جس سے غور کرنیوالے سمجھ سکتے ہیں کہ مجر قادر و مطلق کے یکسوی کلام نہیں تیسرے علم مبدوع و معاد و دیگر امور غیبیہ جو عالم الغیب کے کلام کا ایک لازمی فاعل ہے جس سے دل و ن کو تسلی و تسفی ملتی ہے اور غیب دانی خدا سے قادر مطلق کی مشہودی طور پر ثابت و تحقیق ہوتی ہو یہ علم نفس تفصیل اور کثرت سے قرآن شریف میں پایا جاتا ہے کہ دنیا میں کوئی دوسری کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی یہ ہر علاوہ اس کے قرآن شریف سے تائید دین میں اور اور علوم سے پہلی عجزی طور پر قدرت ملی ہے اور مطلق اور طبعی اور فلسفہ اور ہیئت اور علم نفس اور طبابت اور علم ہندسہ اور علم بلاغت و فصاحت وغیرہ علوم کے وسائل سے علم دین کا سمجھنا اور ذہن نشین کرنا یا اس کا تفہیم درجہ بدرجہ آسان کر دینا یا اس کوئی بڑا قائم کرنا یا اس سے کسی دان کا اعتراض اٹھانا مد نظر رکھا ہے غرض طفیلی طور پر یہ سب علوم خدمت دین کے لئے بطور عوارق عادت قرآن شریف میں اس عجیب طرز سے بہرے ہوئے ہیں جسے ہر ایک درجہ کا ذہن فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگرچہ دلی جوش اس عاجز کا اس بات کی طرف دہن

عقل اور علم عطا فرماوے اور ساتھ اسکے ابواب کشف اور الہام بھی منکشف کر کے عجائبات الوہیت کا سیر کرادے اور اپنے محبوبانہ حسنِ جمال پر اطلاقِ بخشے تو اسی مرتبہ کا نام عرفان ہے جسکو دوسرے نقطوں میں عبیرِ یقین اور ہدایت اور بصیرت کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے اور جب ان تمام مراتب کی شدتِ اثر

بقیہ حاشیہ دل کینچ رہا ہے کہ ان سب علوم میں محدود و متین تین مسائل علمی جو قرآن شریف میں درج ہیں

نمود کے طور پر اسجگہ لکھے جائیں اور کچھ برابر میں عقیدہ بھی جو اس پاک کلام میں اثباتِ اصول میں کے لئے اندراج پائے ہیں تحریر ہوں لیکن چونکہ یہ سب بیانات طوالت طلب ہیں اور سارا نہ ادا ہو چیلانِ محرم ہو نیکی انکی برداشت نہیں کر سکتا اور کتابِ براہین اسماء خود ان سب باتوں کے متکفل

ہے اسکے خوفِ اطنا ب سے ترک کر دیا گلاب میں حق انشاء اللہ تعالیٰ برابر میں احمدیہ میں ان سب مقاصد کو پالینگے مگر اسجگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اگرچہ یہ علوم کسی طور پر بھی لوگ حاصل کرتے ہیں لیکن ایک اتنی محض جو سخت تائیدی اور جہالت کے زمانہ میں ایک جھلکی ملک میں پیدا ہوا ہے مکتب میں ایک حرف نہ پڑا اور خلاصہ سے کبھی مخالفت نہ ہوئی اور منطق اور طبعی اور طبیعت

اور علم نفس وغیرہ کا اپنی پر جہالت ملک میں نام بھی نہ سنا اس سے یہ چشمہ فیض کامل اور صحیح طور پر بخش مارنا ایسا کہ کوئی فلسفی اس پر سبقت نہ لیا اسکے یہ بات عقلِ خارقِ عادت ہے جو شخص بالکل ان پڑہ ہو کر ایسے ہمیشہ طور پر حقائقِ عالیہ فلسفہ و طبعی و طبیعت و علم خواص روح و معارف دین بنیہ کسی کے سکھائے اور پڑھائے کے بیان کرے تو اسکے معجزہ ہونے میں کسی رانا اور نصف مزاج کو تامل

نہیں ہو سکتا۔ تیسرا دروازہ معرفتِ الہی کا جو قرآن شریف میں امد جہانہ نے اپنی عنایتِ خاص سے کہول رکھا ہے برکاتِ روحانیہ میں جسکو اعجازِ تاثیر بھی کہنا چاہئے۔ یہ بات کسی سمجھ و ادراکِ مخفی نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زاد بوم ایک محدود و جزیرہ نما ملک ہے جسکو عرب کہتے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ہمیشہ بے تعلق رہ کر گویا ایک گوشہٴ تنہائی میں پڑا رہا ہے

اس ملک کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے پہلے بالکل وحیاناہ اور دزدن کی طرح زندگی بسر کرنا اور دین اور ایمان اور حقِ امد اور حقِ العباد سے خیرِ محض ہونا اور سینکڑوں برسوں سے بت پرستی و دیگر ناپاک خیالات میں ڈوبے چلے آنا اور عیاشی اور بدعتی اور شراب خواری اور قمار بازی وغیرہ مشق کے طریقوں میں انتہائے درجہ تک پہنچ جانا اور چوری اور

سرمعارف کے لمین ایک ایسی کیفیت بحالی عشق اور محبت کا ذریعہ تعالیٰ پیدا ہو چاہی کہ تمام وجود عارف کا اس کی لذت
سورہ چاہی اور آسمانی انوار کے دل پر نقل احاطہ کر کے ہر ایک خلقت منقبض و تنگی کو درمیان سے اٹھا دیں تاں بیان
کہ بوجہ کمال رابطہ عشق و محبت و باعث انتہائی جوش صدق و صفا کی بنا اور صیبت بھی محسوس اللذت و مدد کہ

بقیہ حاشیہ ترقی اور عزیزی اور دختر کشی اور بیٹیوں کا مال کہا جائے اور بیکہ حقوق بلالینے

کو کچھ گناہ نہ بچنا غرض ہر ایک طرح کی بُری حالت اور ہر ایک نوع کا اندھیرا اور ہر قسم کی ظلمت و غفلت
علامہ طور پر تمام عربوں کے دلوں پر چھائی ہوئی ہونا ایک ایسا واقعہ مشہور ہے کہ کوئی شخص بخل

بھی بشرطیکہ کچھ واقفیت رکھتا ہو اُس سے انکار نہیں کر سکتا اور یہ امر بھی ہر ایک مصنف و مفسر
کہ وہی جہل اور وحشی اور یا وہ اور ناپاراسطیع لوگ اسلام میں داخل ہونے اور قرآن کو قبول کرنے

کے بعد کیسے ہو گئے اور کیونکر تاثیرات کلام الہی اور صحبت بنی معصوم نے بہت ہی تہو و طہ و عرصہ
میں ان کے دلوں کو یک لخت ایسا تبدیل کر دیا کہ وہ جہالت کے بعد معارف دینی سے مالا مال ہو گئے

اور محبت دنیا کے بعد الہی محبت میں ایسے کہوئے گئے کہ اپنے وطنوں اپنے مالوں اپنے عزیزوں
اپنی عزیزوں اپنی جان کے آراموں کو الوداع جلائے کے راضی کرنے کے لئے چھوڑ دیا چنانچہ یہ دونوں

سلسلے انکی پہلی حالت اور اُس نئی زندگی کے جو بعد اسلام انہیں نصیب ہوئے قرآن شریف میں
ایسی صفائی سے درج ہیں کہ ایک صالح اور نیک دل آدمی پڑھنے کے وقت بے اختیار چشم پر آب

ہو جاتا ہو پس وہ کیا چیز تھی جو انکو اتنی جلدی ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف کھینچ کر لے گئے
وہ دوسری باتیں یہ ہیں ایک یہ کہ وہ نئی معصوم اپنی قوت قدسیہ میں نہایت ہی قوی الاثر تھا ایسا کہ کبھی

ہوا اور نہ ہوگا دوسری خدا سے قادر مطلق تھی قیوم کے پاک کلام کی زبردست اور عجیب تاثیر تھی
کہ جو ایک گروہ کثیر کو ہزاروں غلامتوں سے نکال کر نور کی طرف لے آئیں بلاشبہ یہ قرآنی تاثیریں عارف

عادت میں کیونکہ کوئی دنیا میں بطریقہ نہیں تباہا سکتا کہ کبھی کسی کتاب نے ایسی تاثیر کی کون ایسا ثابت
وہ سکتا ہے کہ کسی کتاب نے ایسی عجیب تبدیلی اصلاح کی جیسی قرآن شریف نے کی دید تو خود تہمت

ہے اور ایک شخص بھی ثابت نہیں ہو سکتا کہ جو کبھی کسی اور زمانہ میں بڑی بڑی تاثیرات دیکھا لاہ بطریقہ
نہ کہ پہونچا ہوا اور اس قدر تو وہ کہ پیر و خود اقرار کرتے ہیں کہ صرف وہ کے چار رشتی کمال کے پہونچ

ہیں و بس مگر چار کا کل مواہب بے ثبوت ہر صحیح تو یہ ہے کہ وہ کسکے داشتہ والوں کو کبھی بے شکر نہ رہی

الخلاوت ہوتا اس میں بھگوان نام اطمینان ہے جسکو دوسری لفظوں میں حق یقین اور فلاح اور نجات سے بھی تعبیر کرتے ہیں مگر یہ سب مراتب یا مانی مرتبہ کے بعد ملتے ہیں اور اس پر مرتب ہوتے ہیں جو شخص اپنے ایمان میں فتویٰ ہوتا ہے وہ رفتہ رفتہ ان سب مراتب کو پالیتا ہے لیکن جو شخص اپنی طریق کو اختیار نہیں کرتا اور ہر ایک

بقیہ حاشیہ نہیں ہوا اگر خدا تعالیٰ کو واحد لا شریک ان کریمہ و جمیع فیوض کا سمجھیں اور اسکو کامل العزت ہاتھ کو ہر ایک وجود کا موجود قرار دیں اور اس کے بھائی بندہ بن بٹھیں اگر کوئی شخص اس بات کو بڑا مانیں تو اسی کی گردن پر ہے کہ تاثیرات طیبہ ویکہ کو ثابت کر کے دکھلاوے اور ان الزاموں کو اس کے سر پر سے اٹھاوے جن سے ہندوؤں کے پریشکر کچھ بھی عزت باقی نہیں رہتا وہ اس سے کوئی بے وجہ عناو نہیں مگر ہم سچ سچ کہتے ہیں اور ہم اپنے خدے کا دوسرا گواہ رکھ کر بیان کرتے ہیں کہ ہمارا اور کسی خدا ترس کو ملی انصاف اس بات کو ہرگز قبول نہیں کر سکتا کہ جس کائنات کے برکت وجود سے مذہب ذرہ قائم ہے اور جو تمام دنیا کا مالک کہلاتا ہے اسکی بادشاہی صرف دوسروں کے سہارے چلی آتی ہے ذرا اپنی قدرت خاصہ سے اور تمام رزقین اور اجسام یون ہی اتفاق اور قسمت سے اسکو مل گئے ہیں نہ آپ پیدا کرنے سے اور اسکی خدائی اتفاقی ہے نہ حقیقی اب وید سے موندہ ہم پر کیا قرآن شریف کی طرف دیکھنا چاہئے کہ کسی ایک تاثیر میں کہتا ہے لاکھوں مقدسوں کا یہ تجربہ ہے کہ قرآن شریف کے اتباع سے برکات الہی پلے نازل ہوتی ہیں اور ایک عجیب پیوند مولیٰ کریم سے ہو جاتا ہے خدایتالی کے انوار اور اہام ان کے دلوں پر اترتے ہیں اور محارفات اور نکات ان کے موندہ سے نکلتے ہیں ایک قوی توکل انکو عطا ہوتی ہے اور ایک حکم یقین انکو دیا جاتا ہے اور ایک لذیذ محبت الہی جو لذت وصال ہی پرورش یاب ہر ان کے دلوں میں کہی جاتی ہے اگر ان کے وجود کو دن مصائب میں پسیا جائے اور سخت شکنجوں میں دیکر پھنسا جائے تو ان کا عرق بھر حب الہی کے اور کچھ نہیں دینا ان سے ناواقف اور وہ دنیا سے دور تر و بلند تر ہیں خدا کے معاملات ان سے خارق عادت ہیں انہیں پر ثبات ہوا ہے کہ خدا ہے انہیں پر گناہ ہے کہ ایک ہے جب وہ دعا کرتے ہیں تو وہ انکی سنتا ہے جب وہ پکارتے ہیں تو وہ انہیں جواب دیتا ہے جب وہ پناہ چاہتے ہیں تو وہ انکی طرف دوڑتا ہے وہ پالوں سے زیادہ ان سے پیار کرتا ہے اور انکی درود یوار پر برکتوں کی بارش برساتا ہے پس وہ اسکی ظاہری و باطنی و روحانی و جسمانی تائید و ن سے شناخت کئے جاتے ہیں اور وہ ہر ایک میدان میں

صلابت کو قبول کرنے سے اول قطع فی اور یقینی اور نہایت واشگاف ثبوت ہلکتا ہے اسکی طبیعت کو اس
 راہ کو کچھ نہایت نہیں اور وہ اس لائق ہرگز نہیں جو ہو سکتا کہ اس قدر غنی بے نیاز کے فیوض حاصل کئے
 عبادت اسد قدیم کو سیطرہ چر جاری ہو اور یاس فن علم الہی کا نہایت باریک نکتہ ہے جس پر سعادت مندوں کو
 غور کرنی چاہئے کہ ہمیشہ ثواب اور فیضانِ ہادی ایمان پر ہے مترتب ہوتا ہو اس راہ کا سچا فلسفہ یہی ہے
 کہ انسان دین قبول کرنے کی ابتدائی حالت میں اس بے نیاز مطلق اور اسکی قدرت اور اس کے
 وعدہ و وعید اور اس کے اخبار و اسرار کے ماننے میں لبے لبے انکاروں سے مجتنب رہی کیونکہ ایمانی
 صورت کے قایم رکھنے کے لئے (جس پر تمام ثواب وابستہ ہو) ضرور تھا کہ خدا تعالیٰ امور ایمانیہ کو ایسا کشف
 نہ کرتا کہ وہ دوسرے بدیہات کی طرح ہر ایک عام اور خاص کی نظر میں مسلم الوجود ہو جاتی یہ تو سچ ہے
 کہ انسان محکف بوجہ عقل ہے نامعقول یا تو ان کو مان نہیں سکتا اور نہ درحالت انکار قابل الزام ٹھہرتا
 ہے لیکن خدا تعالیٰ نہایت کر سے تم خوب سچ کہ خدا تعالیٰ بھی کسی نامعقول بات پر (رجوع عند العقل
 اسکی قدرت اور طاقت سے بعید ہے) ایمان لانے کے لئے مہین مجبور نہیں کرتا اور ہمارے کسفی سے
 یہ نہیں نکلتا کہ تم کسی ایسی بات پر ایمان لاؤ جو فی الحقیقت دو بین نظروں میں نامعقول ہو بلکہ ہماری تقریر کا
 مدعا اور لب لباب یہ ہو کہ ایمانی امور ایسے ہونے چاہئیں کہ جو من وجہ ظاہر اور من وجہ مخفی ہوں اور
 امکانی طور پر عقل انکا وجود باور تو کر سکے مگر دوسرے مشہوات و مرئیات بدیہ کی طرح اچھ پکڑ کر کہہ لانا

بقیۃ حاشیہ اُنکی مدد کرتا ہو کیونکہ وہ اس کے بابتین بلا ثبوت نہیں اور ہم عقرب سالہ
 سلاح منیر میں انشا اسد القدر ایک کوسل کھلا ثبوت اسکا دکھلائینگے لیکن ہم اس جگہ یہ
 ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ کسی دوسری دین میں یہ برکتیں ہرگز نہیں دیدنے اگر آریوں کے دیونہ کچھ اثر
 ڈالا ہے تو وہ صرف گالیان اور دشنام دہی ہی تمام مقدسوں کو فوجی کہنا سپاک نیوں کا نام مٹا کر کہنا
 دنیا کے برگزیدوں کو مجرب بنے تین یا چار دید کے رشیوں نامعلوم الوجود کو جوٹا اور دغا باز اور حشک
 قرار دینا نہیں گوگون کا کام ہو کیا ان لوگوں کے منہ سے جھڑپٹنوں اور بد زبانوں کے کبھی کچھ عارف الہی کے
 نکات بھی نکلے ہیں کیا مجرگندی اتوں اور ناکار خیالات یا تحقیر اور توہین اور ہٹھٹے اور ہشی اور پشدرت
 اور بدبود انفعول کے کبھی کوئی حق بہید عفت الہی کا بھی اکی زبان سے نایا ہو کیا ان بڑوں کو کبھی کوئی خدا دی کا
 قطرہ ہی ترش ہو یا انہوں نے اپنی کیرگی میں کچھ ترقی کی ہو مگر نہیں جو کچھ پیکار شہر موطاہر ہر حاجت بیان نہیں

یعنی انسان اور گدھے وغیرہ محسوس چیزوں کی طرح انکا وجود نہ ہو جنکو تو کلمہ معلوم کر سکیں انچشم خود دیکھ
سکیں یا دیکھا سکیں یا اشکال مند سے اور اعمال جالبی کی طرح ایسے مشکف نہ ہوں جنہیں میں بس برس کے بچے
بھی خدات نہ کر سکیں غرض کہ کیفیت اُن میں محفوظ ہو جو ایمان کا مفہوم قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے
اور پھر باہمہدیانہ نظرون اور حقیقت شناسوں کی نگاہوں میں نامقول اور بعد از عقل بھی نہ ہوں
۵ نہ چندان بخور کمز و مات بر آید نہ چنداں کہ از ضعف جانت بر آید
اب خلاصہ و حاصل اس تقریر کا یہ ہے کہ کسی مذہب کے قبول کرنے سے غرض ہے کہ وہ طریق اختیار کیا
جائے جس سے خدا سے غنی مطلق جو مخلوق اور مخلوق کی عبادت سے بکلی بے نیاز ہے راضی ہو جائے اور
اُسکے فیوضِ رحمت اُترنے شروع ہو جائیں جن سے اندر ولی الالائشیں دور ہو کر صحنِ سینہ یقین اور معرفت سمی
چر ہو جائے سو یہ تدبیر اپنی فکر سے پیدا کرنا انسان کا کام نہیں تھا اسلئے اللہ جل شانہ نے اپنے وجود و پرا
عجابات قدرتِ خالقیت یعنی ارواح و اجسام و ملائک و دوزخ و بہشت و بعث و حشر و رسالت و دیگر
تمام اسرارِ ربود و معاد کو کیا ان طور پر پر وہ غیب میں کھلا کر کچھ کچھ قیاسی یا مکانی طور پر عقل کو اُس کو چ
میں گد بھجی کر غرض کچھ دکھلا کر اور کچھ چھپا کر بندوان کو اُن سب باتوں پر ایمان لانیکے لئے ماسود کیا اور یہ
سب کچھ اسلئے کیا کہ جب بندہ باوجود کوشش و کوشش مخالفانہ خیالات کے خدا تعالیٰ کی سب پر ایمان لائے گا اور یہ
عجاباتِ اخروی و وجود و دوزخ و بہشت و ملائک وغیرہ کو اُسکی قدرتِ مبینہ اعلیٰ سمجھ کر دیکھنے سے پہلے
یہی قبول کر لے گا تو یہ قبول کرنا اُسکے حق میں صدق شمار کیا جائیگا کیونکہ ہنوز یہ چیزیں در پر وہ غیب ہیں
اور مرئی اور مشہود طور پر نمایاں اور ظاہر نہیں ہیں سو یہ صدقِ خدا تعالیٰ کی توجہ رحمت کے لئے ایک
موجب ہو جائیگا کیونکہ خدا تعالیٰ بوجہ اپنی ہمتنا والی کو انجیل کو پھر توجہ رحمت کرتا ہے جسکا صدق ظاہر ہوتا ہو
یہ ان توانسان کی فطرتی عادت ہے کہ جو چیز کھلے کھلے طور پر پڑھنا یا مفید ہو اُس سے بہ نفرت بھاگتا یا
اُسکے لینے کو بعد رغبت و در تاس ہے یعنی جیسی صورت ہو لیکن اپنی اس عادت سے کسی اب کماستحق
نہیں ہر سکتا اگر کوئی شخص بجلی سے ڈر کر اپنے کو ٹھہے میں چھپ جائے یا شیر سے خوف کھا کر اپنی شہر
کی طرف بھاگے تو وہ ہرگز یہ نہیں سکتا کہ اسے بجلی یا شیر سے تم سے خوف کیا تم مجھ سے راضی ہو جاؤ سو
ظاہر ہے کہ جو ڈرنا یا امید کرنا ضروری طور پر لازم آتا ہے وہ کسی شخص میں یا فرین کا موجب نہیں ہر سکتا
اسیوجہ سے لازم ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ اور اُسکے عجایباتِ آخر کو ماکر صا مند ہی ابھی خوش مند ہے

وہ ان سب چیزوں کے سامنے مین جیٹھڑوں سے پہنچ کرے اور جہاں تک ممکن ہو مطالبہ دلائل مین بھی اختیار کر کے فقط اتنا کرے کہ ایک راہ کو دوسری ہوں بہتر جمع دیکھ لے اور ایسے یقینی ثبوت کے لئے کہ جسے چار کا نصف دو ہے اپنی نابالغ عقل کو آوارہ اور سرگردان نہ رہنے دے بلکہ تمام تر سعادت تو اس مین ہے کہ غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت مین قبول کرے اور ظاہری حواس کی خواہ مخواہ شہادت طلب کرنے سے اور فلسفہ کے طول طویل اور لا طائل جگڑوں سے حتی الوسع اپنے تئیں بچا دے کیونکہ اگر خدا کو دیکھ کر بھی یا انتہائی تحقیقات سے ہی قبول کرنا ہے اور جزا سزا کو تجربہ کر کے ہی ماننا ہے تو پھر ایسے مین کوئی خاص فضیلت یا صدق پا جاتا ہر اس طرح پر کون ہے جو قبول نہیں کرتا دنیا مین ایسی طبعیت کا کوئی بھی آدمی نہیں کہ اگر اس کو پورا پورا ثبوت خدا کی ہستی یا عالم اجازات یا عجائبات قدرت کاملہ مل جائے تو پھر منکر ہی ہو مثلاً اگر خدا تعالیٰ ہر ایک انسان کو نظر آجائے اور ہر ایک کی قدر مین دکھلا دے یا اگر مثلاً ایسا ہو کہ اس مین ہر آدمی ہر ایک قوم اور ہر ایک ملک کی قبروں سے اٹھ کر اپنی اپنی قوم اور قبیلہ مین آجائیں اور اپنے اپنے شیطان اور پوتوں کو خدا اور اس کی سزا و جزا کی ساری حقیقت سنا دیں تو پھر ممکن نہیں کہ ہر بھی کوئی شخص کا کفر و عبیدین پر جائے اب جبکہ بالطبع سوال ہوتا ہے کہ ہر حالت مین خدا تعالیٰ ان باتوں کے کرنے پر قادر تھا اور اس تختہ ثبوت سے کفر اور عبیدین کی جڑ کاٹ جاتی تھی تو پھر اُسے ایسا کیوں نہیں کیا بلاشبہ اگر وہ ایسا کرتا تو پھر حق اور باطل کا کمال اصفائی فیصلہ ہو جاتا اور فلسفہ کی کبھی اور بودی اور ظنی اور دہنی دلائل کی کچھ حاجت نہ رہتی تو اس کا جواب یہی ہے کہ جو اوپر لکھا یعنی بے شبہ خدا تعالیٰ ایسا کر سکتا تھا بلکہ اس سے بھی بڑا ایسا جلوہ دیدار دکھلا سکتا تھا کہ ایک سہی تجلی سے سب گردنیں جھک جائیں اور ایک ہی دفعہ تمام دنیا کی دینی نزاعوں کا تصفیہ ہو جاتا لیکن ایسا اگر نہیں وہاں جس سے ثواب ملتا ہے اور سزا تو ان کو ملے تب عالمیہ اور قریب اور و جاست عطا کی جاتی ہے وہ باقی رہتی یعنی ایمان بالغیب جس کی وجہ سے درجات اخروی ملتے ہیں وہ اپنی صورت مین محفوظ نہ رہتا سو یہ بڑے بھاری درجہ کی صداقت ہے جو سوال مذکورہ بالا پر غور کرنے سے ہر ایک اعلیٰ و ادنیٰ کو سمجھ آ سکتی ہے غرض ایمان پر ثواب اور اجر ملنے کا یہی عہد ہے کہ جن چیزوں پر ایمان لایا جاتا ہے وہ اگرچہ غور و نظر کرنے سے صحیح اور راست ہیں لیکن ایسا کھلا کھلا ثبوت نہیں ہے جیسے اور شہودات اور محسوسات کا ہوا کرتا ہے بلکہ ایمان بالغیب کی حد مین ہیں سو صادق آدمی جب خدا اور اس کی سزا و جزا وغیرہ اور غیب پر ایمان لاتا ہے تو اس ایمان مین بوجہ انواع اقسام کے اوام اور نفسانہ کی جارحانہ

کشا کش کی سخت آزمائش میں پڑتا ہے آخر چونکہ وہ صادق ہوتا ہے اس لئے نبی راہین چوڑ کر اور نبیالات پر غالب اگر اسی رب رحیم کی راہ اختیار کر لیتا ہے اور اس صدق کی برکت سے کہ وہ اپنے علم سے زیادہ رجوع اور اپنی واقفیت سے زیادہ وفا اور اپنے تجربہ سے زیادہ احکام اختیار کرتا ہے جناب الہی میں قبول کیا جاتا ہے اور پھر اسی صدق و صفائی کی برکت سے عرفانی آنکھیں اُسکو عنایت ہوتی ہیں اور ربانی لذت اور محبت اُسکو عطا کی جاتی ہے یاں تک کہ وہ اُس مرتبہ تک جا پہنچتا ہے جہاں تک انسانی کمالات ختم ہو جاتے ہیں مگر یہ سب کچھ مکمل طور پر بھیجے سے ملتا ہے پہلے نہیں۔ یہ تو معرفت صحیحہ تک پہنچنے کے لئے سنت اللہ یا یون کہو کہ قانون قدرت ہے لیکن اس زمانہ کے خشک فلسفوں نے اس صداقت پر ایک ذرہ اطلاع نہیں پائی نہ اور وہ بالکل اس بات سے بیخبر ہیں کہ کیونکر انسان ایمان کے محکم اور استوار ذریعہ سے عرفان کے بلند

حاشیہ نہ جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ اور عالم مجازات اور دیگر امور مبہد اور معاد کے لمنے میں فلسفوں کا طریقہ انبیاء علیہم السلام کے طریقہ سے بہت مختلف جو نبیوں کے طریقہ کا اصل اعظم یہ ہے کہ ایمان کا ثواب تہ ترتب اور بار آور ہوگا کہ جب غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کیا جائے اور ظاہری حواس کی گہلی گہلی شہادتیں یا دلائل ہندیر کے یقینی اور قطعی ثبوت طلب کئے جائیں کہ جو کما م و کمال میں اور ثواب اور تحقیق قرب و توصل الہی کا تقویٰ پر ہے اور تقویٰ کی حقیقت وہی شخص اپنے اندر کہتا ہے جو اخراط آمیز تفتیشیوں اور لینے چوٹے انکاروں اور ہر ہر جزئی کی موٹگانی سے اپنی تین بچاتا ہے اور صرف دوراندیشی کو طوسو ایک راہ کی سچائی کا دوسری راہوں پر غلبہ اور حجام دیکھ کر کھن ملن قبول کر لیتا ہے اسی بات کا نام ایمان ہو اور اسی ایمان پر فیوض الہی کا دروازہ کھلتا ہے اور دنیا و آخرت میں سعادتیں حاصل ہوتی ہیں جب کوئی نیک بندہ ایمان پر محکم قدم مارتا ہے اور پھر دعا اور نماز اور فکر اور نظر سے اپنی حالت علمی میں ترقی جاتا ہے تو خدا تعالیٰ خود اس کا مستوی ہو کر اور آپ اس کا نگاہ پکڑ کر درجہ ایمان میں درجہ عین یقین تک اُسکو پہنچا دیتا ہے مگر یہ سب کچھ بعد استقامت و مجاہدات و ریاضات و تزکیہ و تصفیہ نفس ملتا ہے پہلے نہیں اور جو شخص پہلے ہی تمام جزئیات کی کھلی صفائی کرنا چاہتا ہے اور قبل از صفائی اپنے بد عقائد اور باطل احوال کو کسی حالت میں چھوڑنا نہیں چاہتا وہ اس ثواب اور اس رائے کے پانے سے محروم ہے کیونکہ ایمان ایسی حد تک ایمان ہے جب تک وہ امور جنکو مانا گیا ہے کہ بقدر پر وہ غیب میں ہیں یعنی ایسی حالت پر واقعہ ہیں جو اپنی تک عقلی ثبوت نے اُس پر حاظر نام نہیں کیا اور نہ کسی کشفی طور پر وہ نظر آئی بلکہ انکا ثبوت صرف غلبہ

یہ ناز تک پہنچتا ہے اور اسی خمیری کجوجہ سے انہیں اپنے قدم اول میں ہی تعجیل اور جلدی بھری ہوئی ہوا اور
 نہایت شتاب کاری سے علم دین کو ایک اولیٰ سا کام اور ایک ناکارہ سا ہنر سمجھ کر یاد رکھتے ہیں کہ مذہب
 کے تمام اصول و فروع کو اپنی ابتدائی حالت میں ہی بغیر انتظار و دوسرے حالات مرقبہ کمالات فطرت کے
 اس طرح دریافت کر لیں جیسے کوئی ہندسہ یا حساب کا مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے اور اگر کوئی حقیقہ دینی اس طرح
 کے انکشاف تک نہ پہنچ سکے تو اسکی نسبت صاف حکم صادر کر دیں کہ یہ سراسر باطل اور پیرایہ وقت و سر
 خالی ہے گویا کہ ہم اسی بیان کر چکے ہیں یہ ایسا ہی حکمت کا طریق نہیں ہے بلکہ اسانی ظلمت یا شیطانی
 رعوت کی ایک تاریکی ہے کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا اور مذہب کے تمام اجزاء جو کچھ آئین بھرا ہوا ہے پہلے ہی کرا
 اظہر من الشمس اور بدیہی اور بینہ الاکشاف ہوتے یا اشکال ہندسی اور حساب کے اعمال کی طرح قطعی الثبوت

بقیہ حاشیہ مذہب تک پہنچتا ہے و بس۔

یہ تو انبیاء کا سچا فلسفہ ہے جس پر قدم مارنے سے کوڑ مارند گان خدا آسانی برکتیں پا چکے ہیں اور جبر
 ٹیک ٹیک چلنے سے بیشمار خلق اندر مروت و مہر و درجہ تک پہنچ چکی ہیں اور ہمیشہ پہنچتی ہیں اور جن اعلیٰ
 درجہ کے تعینوں کو شوشی اور جلدی سے فلسفی لوگوں نے ڈھونڈھا اور نہ پایا وہ سب مراتب ان ایماندار
 بندوں کو بڑی آسانی سے مل گئے اور اس سے بھی بڑھ کر اسعین معرفت نامہ کے درجہ تک پہنچ گئے کہ جو کسی
 فلسفی کے قانون نے اسکو نہیں سنا اور نہ اسکی آنکھ نے دیکھا اور نہ کہیں اسکے ولیدین گذر لیا کہ اسکے
 مقابلہ پر شک فلاسفوں کا جوڑا اور شوش فلسفہ جبر و جبرائیل کے نو تقلید یافتہ لوگ فرقتیہ ہو رہے ہیں اور جبکہ
 بذمہ تاج کی خمیری نے بہت سادہ و روشن کو بیا کر دیا ہے یہ ہے کہ مبتدئ کی اصل یا فرع کا قطعی طور پر فیصلہ
 نہ ہو جائے اور بالکل اسکا انکشاف نہ ہو جائے تب تک اسکو ہرگز ماننا نہیں چاہیے کہ خدا ہوا کوئی آواز چہ ہو۔
 ان میں سے اعلیٰ درجہ کے اور کامل فلاسفر عربوں نے ان اصولوں کی سخت پابندی اختیار کی تھی انہوں
 نے اپنا نام حقیقین رکھا جبکہ دوسرا نام دیرہ بھی ہے ان کامل فلاسفوں کا پابندی اپنے اصول قدیر کے
 یہ مذہب رہا ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ کا وجود قطعی طور پر بذریعہ عقل ثابت نہیں ہو سکتا اور نہ سمجھ بوجھ خود اسکو
 دیکھ اسلئے ایسے خدا کا ماننا ایک منطوق اور شکی کا مان لینا ہے جو اصول تقررہ فلسفہ سے نقلی بعید ہے
 سو انہوں نے پہلے ہی خدا تعالیٰ کو درمیان سے اڑایا ہر فرشتوں کا یوں فیصلہ کیا کہ یہ بھی خدا تعالیٰ
 کی طرح نظر نہیں آتے چلو یہ بھی درمیان سے اٹھاؤ پھر روحوں کی طرف متوجہ ہو کر اور یہاں سے ظاہر کی کہم

دکھائی دیتے تو پھر اس حالت میں ایمان ایمان نہ رہتا اور جو ایمان لانے پر ثواب و سعادتیں اور برکتیں مرتب ہوتی ہیں انکو انسان ہرگز نہ پاسکتا کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر الحقیقت اور ظاہر الوجود باتوں کو ان لینا ایمان نہیں ہے مثلاً اگر کوئی کہے کہ میں اس بات پر ایمان لایا کہ پانی سرد اور آگ گرم ہے اور ہر ایک انسان انچھوٹا دیکھتا اور کانون ہر سننا اور منہ سے کھانا اور پاؤں سے چلتا ہے اور میں اس بات پر ایمان لایا کہ آفتاب و قمر موجود ہیں اور زمین پر پہلے جمادات اور نباتات اور حیوانات پائے جاتے ہیں تو ایسا ایمان لانا ایک منہ کی بات ہے نہ ایمان اور ایسا جوہ سے بدرجہی اور کھلی کھلی باتوں کو ماننا عند الصد وعند العقلا ثواب پانے کا موجب نہیں ٹھہر سکتا بلکہ ایمان تو شے ہے کہ جس بات کو عقول قبول تو کرتی ہے مگر بوجہ و پروردہ غیب بنیو کہ جیسا کہ چاہئے انکی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتی ان باتوں میں اپنی فراست فطرتی سے کچھ ترجیح لینے آثار صداقت

بقیہ صاحب سید کوئی ثبوت قابل اطمینان اس بات پر نہیں دیکھتے کہ بعد مرگے روح باقی رہ جاتی ہے و کوئی روح نظر آتی ہے اور نہ واپس آکر کچھ اپنا قصہ سناتی ہے بلکہ سب رو میں بغاوت بدن کے بعد خدا اور شرفن کی طرح بے اثر و بے نشان ہیں سوائے کہ بھی جو ماننا خلاف دلیل و برہان جو ان سب فیصلوں کے بعد انکی فطرت نے تکالیف شرعیہ کی مشقت اور حلال حرام کا فرق اصول فلسفہ کا سخت مخالف سمجھا اسلئے انہوں نے صاف اپنے اپنے طے ظاہر کر دی کر ان اور بہن اور جو رو میں فرق کرنا یا اور چیزوں میں سے بلا ثبوت ضروری بعض چیزوں کو حرام سمجھ لینا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جن پر کوئی فلسفی دلیل قائم نہیں ہو سکتی اسی طرح انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ رنگارنگ ہونے میں کوئی شاعت عقلی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس میں طبی قواعد کے روستے فوائد میں اسی طرح ان فلاسفوں کے اور بھی مسائل ہیں اور خلاصہ انکے مذہب کا یہی ہے کہ وہ بجز دلائل قطعیہ عقلیہ کے کسی چیز کو نہیں مانتے اور انکی فلسفیانہ نگاہ میں گو کہ کسی کوئی بدعملی موجب تک براہین قطعیہ فلسفیہ سے اسکا بد ہونا ثابت نہ ہوئے یعنی جب تک اس میں کوئی طبی اثر یا دیوئی بد انتظامی تصور نہ ہو تب تک اسکا ترک کرنا جیسا ہے مگر جو دوسرے درجہ کے فلاسفہ میں انہوں نے لوگوں کے حسن ظن سے اندیشہ کر کے اپنے فلاسفری اصولوں کو کچھ نرم کر دیا ہے اور قوم کے خوف اور ہم جنوں کی شرم سوزا اور عالم جزا اور دوسری کئی باتوں کو طبی طور پر تسلیم کر بیٹھے ہیں لیکن براہین و بعد کہ فلاسفر انکو سخت نا اکتس اور بد فہم اور غبی الطبع اور بزدل اور اپنی سوسائٹی کے بدنام کنندہ خیال کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے فلاسفر ہونیکا دعویٰ تو کیا لیکن اصول فلسفہ پر جیسا کہ حق علی کا تھا نہیں چلے اسلئے

دیکھ کر اور کیف قدر و لایل عقلیہ کا غلبہ انطرف پا کر اور پھر خدا کے کلام کو اس پر شاہد مطلق و صادق معلوم کر کے ان باتوں کو مان لیا جائے یہی ایمان ہے جو ذریعہ خوشنودی یعنی خداوند کریم جل شانہ ہو جائے اور بعد اسکے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں مرتبہ الیقان ہے اور پھر اسکے بعد مرتبہ عرفان کا ہے یعنی جبکہ بندہ ایسی باتوں کو مان لیتا ہو جنکو اسکی عقل امکان یا جواز یا وجوب کی صورت میں قبول تو کر لیتی ہے مگر انکشاف کئی کے طور پر ان پر حاظ نہیں کر سکتی تو خدا تعالیٰ کی نظر میں وہ شخص صادق تہر جا تا ہے اور حضرت خداوند کریم عزائمہ بہ برکت اس ایمان کے عرفان کا مرتبہ اسکو عطا کر دیتا ہے یعنی اپنی طرف سے علم و معرفت و سکینت اس پر نازل کرتا ہے اور کشفی اور الہامی نوروں سے وہ بقیہ ظلمت بھی اٹھا دیتا ہے جسکے اٹھانے سے عقل و دماغ عاجز نہ رہتی تھی یہی حجت سے خدا تعالیٰ نے جیسے انسان کی فطرت میں مبادی امور کے کیف قدر سمجھ کر کے لئے ایک عقلی ثبوت رکھی ہے

بقیہ حاشیہ اول درجہ کے فلاسفر اس بات سے عار رکھتے ہیں کہ ان ناقصوں کو فلاسفر کے باعث لفظ سے مخاطب یا موسوم کیا جائے کیونکہ انہوں نے کچھ کچھ تو فلسفہ کے طریقہ پر قدم مارا اور کچھ عام لوگوں کی ملامت لعنت سے ڈر کر نبیوں کے عقائد میں ہی رجوع فلسفیوں کے نشانہ کے موافق قطعی اور یقینی دلائل سے ثابت نہیں ہو سکتے) تاہم اڑادی اسکے یہ لوگ انکی نظر میں نیم حکیم ہیں حقیقی فلاسفر نہیں ہاں ممکن بلکہ ترین قیاس ہے اور امید کیجاتی ہے کہ جیسے جیسے ایک سخت جوش قطعی اور یقینی اور نہایت واضح ثبوت عقلی طلب کرے گا اسکے مستعد اور ہونہار لوگوں کے دلوں میں آتا جائیگا ویسی ویسی وہ کسرین جواباتی رہ گئے ہیں انکے خیالات سے وہ سب نکل جائینگے اور عقائد اور اعمال میں پوری پوری مطابقت اپنے بڑے بہاؤوں سے کر لینگے تب وہ شیطانی اور ظلمانی دو کالے پانی دنیا کے برابر کر دینگے لئے ایک ہی ہو کر رہیں گے اور اگر آئندہ ذریت میں فلسفہ نے ترقی کی تو وہ بجائے اسکے کہ حال کے فلسفیوں کی طرح یہ سوال کریں کہ اگر ملائک یا شیاطین کچھ چیزیں تو ہمیں دکھلا دیے اعلیٰ درجہ کے سوالات کرینگے کہ اگر خدا اور اسکی قدیم کچھ چیزیں تو ہمیں دکھلا دیے اسباب دکھاؤ اور اگر زمین بعد مفاقت بدن باقی ہجاتی ہیں اور انکا وجود بھی کچھ چیز ہے تو وہ بھی ہمیں دکھلا دیے غرض جیسے جیسے ان نو آموزوں کے فلسفہ میں حقیقت ہوتا جائے گا اعلیٰ سے اعلیٰ سوال ان کے دلوں میں پیدا ہوتے جائینگے یا نہ کہ اول درجہ کے فلاسفوں سے تاہم جائینگے ابھی تو حال کچھا اور خیال بھی کچھا ہے منہ

اسی طرح انسان میں کشف اور الہام کے پانچ ہیں ایک قوت مخفی ہے جب عقل انسانی اپنی حد مقررہ تک
چلا آگے قدم رکھنے سے بچاتی ہے تو اس کے بعد خدائے اپنے صادق اور وفادار بندوں کو کمال عرفان
اور یقین تک پہنچانے کی غرض سے الہام اور کشف سے دستگیری فرماتا ہے اور جو منزلیں بذریعہ عقلی طے
کرنے سے رہ گئی تھیں اب وہ بذریعہ کشف اور الہام طے ہو جاتی ہیں اور سالکین مرتبہ عین الیقین تک
حق الیقین تک پہنچ جاتے ہیں جس وقت اللہ اور عادت اللہ ہے جسکی رہائی کے لئے تمام پاک بنی دنیا میں آج نہیں
اور چہرے چلنے کے بغیر کوئی شخص سچی اور کامل معرفت تک نہیں پہنچا سکتا مگر بخت خشاک فلسفی کو کچھ ایسی طبیعت
ہوتی ہے کہ وہ یہی چاہتا ہے کہ جو کچھ کہنا ہے وہ عقلی مرتبہ پر ہی کہہ جائے اور نہیں جانتا کہ عقل انسانی اپنی طاقت
سے زیادہ بوجہ نہیں اٹھا سکتی اور نہ طاقت سے آگے قدم رکھ سکتی ہے اور نہ اس بات کی طرف فکر و ڈر آتا ہے
کہ خدائے تعالیٰ نے انسان کو اس کے کمالات مطلوبہ تک پہنچانے کے لئے صرف جو عقل ہی عطا نہیں کیا بلکہ کشف اور
الہام پانچ قوت بھی کی فطرت میں رکھی ہے جو کچھ خدائے تعالیٰ نے اپنی حکمت کا واسطہ وسائل خدا شناسی انسان
کی سرشت کو عطا کئے ہیں ان وسائل میں سے صرف ایک ابتدائی اور ادنیٰ درجہ کے وسیلہ کو استعمال میں لانا
اور باقی وسائل خدا شناسی سے لکھی بخیر بنا ہٹی بہاری بد نصیبی ہے اور ان قوتوں کو ہمیشہ بیکار رکھ کر ضائع
کر دینا اور ان سے فائدہ نہ اٹھانا پس درجہ کی بے سمجھی ہے سو اب شخص جو فلسفی ہو گز نہیں ہو سکتا کہ جو
کشف اور الہام پانچ قوت کو معطل اور بیکار چھوڑتا ہے بلکہ اس سے انکار کرتا ہے حالانکہ ہزاروں معتقدوں کی
شہادت سے کشف اور الہام کا پایا جانا بپاۃ شہوت پر چکا ہے اور تمام سچے عارف ایسی طریق سے معرفت کا ایک
پہنچے ہیں آریستو نے جنکا وہ مہر ملی روشنی سے علاوہ نہیں کہتا وہ کشف اور الہام سے قطعاً منکر
ہیں جو امر غیبیہ اور خوارق اعجاز پر پرتل ہو بقول آئسکے دیہیش گویوں سے بکلی خالی اور قدرتی نشا فوج
بلکی تہدیت ہے مگر بانیہ بچھی الہامی کتاب وید ہی کو مانتے ہیں غرض جیسا کہ خدائے تعالیٰ کا کلام اسکی
صفات کا لیکر آئینہ ہونا چاہئے یہ انوار الہی وید میں ثبت نہیں کر سکتے بلکہ اپنے ہی من سے اقرار کرتے ہیں
کہ انکا وید اخبار غیب اور سرور قدرت سے بکلی عاری اور عاجز ہے لیکن ان ب فرامیوں کے ساتھ اس بات پر
بھی اصرار کرتے ہیں کہ الہام الہی وید ہی پر ختم ہے وہ ہمیشہ کے کشف اور الہام سے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ
صرف چار آدمیوں کو جو پورے تریہ قوت الہامی بوجہ انکے نیک اعمال کے قدرت نے عطا کی تھی مگر بعد ان کے
کیونکہ انہیں ملی گویا وہ چار آدمی ایک انوکھی پیدائش کے تھے جنہوں نے جمع نبی آدم کو انکی فطرت یا عمل کے رو سے

کچھ مناسبت نہیں سو یہ قوم روحانی اندھا ہونے پر راضی ہے ہاں جبکہ عقل عقل تو پکارتے ہیں اور قانون
 قدرت بھی کیسی منہ سے سن لیا ہے تب ہی تو لالہ مرید حضرت صاحب نے اعتراض کیا ہے کہ شقِ اول قانونِ قدرت
 کے برخلاف ہے مگر صبرِ مالہ صاحب موصوف کے اس تعلیدی اعتراض پر نظر کر کے بڑی افسوس آتا ہے
 کاش انہوں نے کہیں سچ بھی سنا ہوتا کہ خدا تعالیٰ کی خدائی اور الوہیت اسکی قدرت غیر محدودہ اور مطلقہ
 سے وابستہ نہ ہو جو کہ قانون کے طور پر کسی حد کے اندر گھیر لینا انسان کا کام نہیں ہو خدا شناسی کے لئے پڑا ہوا
 بنیادی مسئلہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی قدرتیں اور حکمتیں بے انتہا ہیں اس مسئلہ کی حقیقت سمجھنے اور عمیق
 غور کرنے سے سب الجھاؤ اور پرچ خیالات کا رفع ہو جاتا ہے اور یہ صاراہ حق شناسی اور حق پرستی کا نظریہ
 لگتا ہے۔ ہم سب کے اسبات سے انکار نہیں کرتے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ اپنی ازلی ابدی صفات کے موافق کام کرتا
 ہے اور اگر ہم دوسرے نفلوں میں انہیں انلی ابدی صفات پر چلنے کا نام قانون الہی رکھیں تو یہاں نہیں مگر
 ہمارا کلام اور بحث اس میں ہے کہ وہ آثار صفات ازلی ابدیوں کا وہ قانون قدیم الہی محدود یا محدود کیوں
 مانا جائے ہاں بیشک تو ہم جانتے ہیں اصرار لینا چاہئے کہ جو کچھ صفات جناب الہی کی ذات میں موجود ہیں
 انہیں صفات غیر محدود کے آثار اپنے اپنے وقوت میں ظہور میں آتے ہیں کوئی امر انکا غیر اور وہ صفات
 ہر ایک مخلوق راضی و سادی پر مشروط ہی ہیں اور انہیں آثار الصفات کا نام سنت الہی یا قانون قدرت ہو
 مگر چونکہ خدا تعالیٰ ہم اپنی صفات کا یہ غیر محدود اور غیر متناہی ہے اسلئے ہماری بڑی نادانی ہوگی اگر ہم یہ سوچ
 کریں کہ اسلئے آثار الصفات یعنی قوانین قدرت باندازہ ہمارے تجربہ یا فہم یا مشاہدہ کے ہیں اس سے بڑھ کر
 نہیں۔ ابھل کے فلسفی الطبع لوگوں کی یہ بڑی بہاری غلطی ہے کہ اول یہ قانون قدرت کو ایسا سمجھ بیٹھے
 ہیں جسکی من کل الوجوہ حدت ہو چکی ہے اور پھر بعد اسکے جو امر نمایاں آئے اسکو ہرگز نہیں مانتے اور
 ظاہر ہے کہ اس خیال کی بنیاد سستی پر نہیں ہے اور اگر یہی سچ ہوتا تو کچھ کسی نئی بات کے ماننے کے لئے کوئی
 سبیل باقی نہ رہتا اور امور جدیدہ کا دیانت کرنا غیر ممکن ہو جاتا کیونکہ اس صورت میں ہر ایک نیا اصل صورت
 نقص تو ان میں طبعی نظر آتا اور اسکے ترک کرنے سے ناحق ایک جدید صفت کو ترک کرنا پڑیگا یہی وجہ
 ہے کہ یہ نحو اصول آج تک دکھانے کے ہی اہانت ہے ہیں دکھانے کے اور امور جدیدہ کا قوی ظہور اس
 قاعدہ کی تار و پود کو ہمیشہ ٹوڑتا رہا ہے جب کسی زمانہ میں کوئی جدید خاصہ متعلق علم طبعی یا میت غیرہ علوم
 کے متعلق ظہور کرتا رہا ہے تو ایک مرتبہ فلسفہ کے شیش محل پر ایک سخت پہنچال کا موجب ہوا ہے۔

جس سے متکبر فلسفوں کا شور شرارہ کچھ عرصہ کے واسطے فرو ہوتا رہا ہے یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کے خیالات ہمیشہ پیٹے کھائے رہے ہیں اور کبھی ایک ہی صورت یا ایک ہی نقشہ پر ہرگز قائم نہیں ہوا اگر کوئی منہات تاریخ زمانہ میں باتھات سوانح عمری حکما پر غور کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ انکے خیالات کی مین کتنی مختلف شکلوں یا یہ کہ قدرت متناقض حالوں پر چلی بسبب اور کیسے رافع خجالت اور ذرا مت کے ساتھ ایک اسے کو دوسری اسے سے تبدیل کرتے آئے ہیں اور کیونکر انہوں نے ایک مدت دراز تک کسی بات کا انکار کر کے قبول کیا قدرت سے اسکو باہر سمجھا کہ آخر نہایت مستدام حالت میں ایسی بات کو قبول کر لیا ہے سو اس تبدیل آرا کا کیا سبب تھا یہی تو تھا کہ جو کچھ انہوں نے سمجھا رکھا تھا وہ ایک فنی بات تھی جسکے شہادت جدیدہ نے تکذیب کی سو جن شکوں اور حالتوں میں وہ شہادت جدیدہ جلوہ گر ہوئے انہیں جس کے موافق ان کی رائوں کی ٹیڑھی بدلتی اور اُلٹتی پلٹتی رہی اور جدید تجارت جدیدہ کا رنج پلٹتا رہا اور بھی انکے خیالات کی سوا انہیں بلکا کہاتی رہیں غرض فلسفیانہ کچھ خیالات کی نگاہ میں اس دور جدید الظہور کے ہاتھ میں رہی اور اب بھی بہت کچھ ان کی نظروں سے چھپا ہوا ہے جسکی نسبت اُسید کی جاتی ہے کہ وہ آئندہ ظہور کریں گا کہا کہ اگر ادر طرح کی رسوائیاں اٹھا اٹھا کر کسی نہ کسی وقت قبول کرینگے کیونکہ تو انہیں قدرت انسانی عقل کے دفتر میں ابھی تک ایسے مضبوط نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں جن پر نظر کر کے نئی تحقیقاتوں سے اُسیدی ہو گیا کوئی عقلمند خیال کر سکتا ہے کہ انسان دنیا کے کتب خانہ میں باوجود اپنی اس قدر عمر تلیل کے تحصیل سرار اذلی اہی سے بکلی فراغت پا چکا ہے اور اب اسکا تجربہ عجائبات الہیہ پر ایسا محیط ہو گیا ہے کہ جو کچھ اسکے تجربہ سے ماہر وہ فی الحقیقت خدا آیتالی کی قدرت سے ماہر ہے مین جافنا مہوں کہ ایسا خیال بجز ایک بے شرم اور ابلہ آدمی کے کوئی دانشمند نہیں کر سکتا فلاسفوں میں سے جو واقعی نیک و امانا اور سچے روحانی آدمی گذرے ہیں انہوں نے خود تسلیم کر لیا کہ ہمارے خیالات جو متحد و موافق ہیں مین خدا اور اسکے بجا انتہا ہیہ دن اور حکمتوں کی شناخت کا ذریعہ نہیں ہو سکتے بارہ فلاسفوں نے اپنی رائوں میں نہ امتین اُٹھائیں اور صد لخواص قاعدہ طبعی کے برخلاف اور قوانین طبعی کے نقض ہو کر پیر شاہد کے رستے ثابت ہو گئے تو آخر وہ ماننے ہی پڑے اور علوم طبعی یا ہیت کی دان کچھ پیش نہ گئی۔ بلکہ بعض سوانح عجیبہ تجارتی طور پر ثابت کی جاتی ہیں جیسے یہی معجزہ شق القمر جو الہامیہ صاحب کی نظر میں بہ پیشہ کے اذلی مادی قانون قدرت کے برخلاف ہے ایسے سوانح پر یقین لانا نا

اسی علم وسیع یا محدود پر تو مبنی ہے۔ چھت ہرگز نہیں ہو سکتی کہ یہ واقعہ معلوم طبعی یا شہیت کہ بر خلاف
 ہے کیونکہ قدرت قدیر کا ملکہ کے موافق یا مخالف ہونا بعد احاطہ قدرت کے معلوم ہو سکتا ہے اسلئے
 یہ معلوم ناقص شہیت و طبعی جو ہر اسے دفتر دن میں منضبط ہیں وہ اس تعریف کے ہرگز لائق نہیں جو انہوں کو
 حقیقہ اور کوئی امر ترین چہا پہنچا اور نہ ایسا ہر وہ کرنا ان پر عقلندی ہے۔ خواص جدیدہ لظہور کا ایک
 طبعیہ کہ شہیت ہے جو ہمیشہ قیاسی علوم کی برابری اور برتری کی کرتا رہا ہے اور کرے گا اور جلیج ہمارے زمانے نے
 ایسے علوم جدیدہ پاسے جن سے پہلے لوگ بخیر ترین گزر گئے یا باطل کو حق کہتے ہو گئے ایسا ہی ممکن بلکہ
 قرین قیاس ہے کہ انیوالی نریت اس زمانہ کی غلطیاں نکالے اور وہ باتیں ان پر ظاہر ہوں جو اس
 زمانہ پر ظاہر نہیں ہوئیں۔ آسمان تو آسمان ہے زمین کے خواص جاننے سے ابھی کب فراغت
 ہو چکی ہے ۛ

تو کارے زمین رانکو ساختی کر با آسمان نیز پرداختی

غرض علوم جدیدہ کا سلسلہ منقطع ہونا نظر نہیں آتا شمس القمر کے ایک تاریخی واقعہ سے کیونکہ انسانیت
 یا تعجب کرو گذشتہ دنوں میں تو جب کو کچھ حقوڑا ہی عرصہ ہوا ہے ایک یورپین فلاسفر کو سرج کے ٹوٹنے کی
 ہی فکر پڑ گئی تھی پھر شایر شگاف ہو کر گلیا۔ فلاسفوں کو ابھی بہت کچھ سمجھنا اور معلوم کرنا باقی ہے۔ کہ
 آدمی قے پیر شدی۔ ابھی تو نام خدا ہے غنچہ صبا تو چہو بہی نہیں گئی ہے یہ نہایت محقق صداقت ہے
 کہ ہر ایک چیز اپنے اندر ایک ایسی خاصیت رکھتی ہے جس سے وہ خدایتالی کی غیر متناہی قدرتوں سے
 اثر پذیر ہوتی رہی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص انبیا رستم نہیں ہو سکتی گو ہم ان پر اطلاع پائیں یا
 نہ پائیں اگر ایک وادہ خفاس کے خواص تحقیق کرنے کے لئے تمام فلاسفر اولین و آخرین قیامت تک اپنی
 دماغی تو تین خچ کرین تو کوئی عقلند ہرگز بارہر میں کر سکتا کہ وہ ان خواص پر احاطہ تام کر لیں سو خیال کہ
 ابراہم علی یا اجرام سفالی کے خواص جب قدرتیہ علم شہیت یا طبعی دریافت ہو چکے ہیں اسبقدر پر ختم ہیں۔
 اس سے زیادہ کوئی بے سچی کی بات نہیں ۛ

اب خلاصہ اس تمام مقدمہ کا یہ ہے کہ قانون قدرت کوئی ایسی شے نہیں ہے کہ ایک حقیقت ثابت شدہ
 کے آگے ٹھہرے کیونکہ قانون قدرت خدایتالی کے ان افعال سے مراد ہے جو قدرتی طور پر ظہور میں آئے آندہ
 آئینے لیکن چونکہ ابھی خدایتالی اپنی قدرتوں کے دکھانے سے تھک نہیں گیا ہے اور نہ کہ اب

قدرت مافی سے بے زور ہو گیا ہے یا کسی طرف کو کھینک گیا ہے یا کسی خاص مقام سے مجبور کیا گیا ہے اور مجبوراً آئندہ کے عجائب کا مومن سے ونگش ہو گیا ہے اور ہمارے لئے وہی چند صدیوں کی کارگزاری یا اس سے کچھ زیادہ بچہ (جو) چھوڑ گیا ہے اس لئے ساری عقل مندی اور حکمت اور فلسفیت اور ادب اور تعلیم ہی میں ہے کہ ہم چند موجودہ مشہورہ قدرتوں کو جنہیں ابھی صدیوں کا اجمال باقی ہے مجموعہ قوانین قدرت خیال نہ کر بیٹھیں اور اپنے نادان لوگوں کی طرح ضد نہ کریں کہ ہمارے مشاہدات سے خدائے تعالیٰ کا فعل سرگرمی نہیں کر سکتا کیونکہ یہ صرف احقانہ دعوے ہے جو ہرگز ثابت نہیں کیا گیا اور نہ ثابت کیا جاسکتا ہے جسے مانا کر نہ بچ کر ناقض نہیں ہے مگر آپ کیونکر کہتے ہیں کہ سب خواص نیچر پر انسان محیط ہو چکے ہیں کیا اسپرکوری دلیل بھی ہے یا نہ شکم ہی سے سنبھل کر چاہتے ہیں یہ صاف ظاہر ہے کہ اگر تجاربہ مشاہدات جو آج تک قلمبند ہو چکے ہیں صحیح اور کامل ہوتے تو علوم جدیدہ کو قدم رکھنے کی جگہ نہ ہوتی حالانکہ آپ گ بھی کہا کرتے ہیں کہ علوم جدیدہ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہے میں سوچ میں ہوں کہ کیونکر ایسی چیزیں کامل اور قطعی طور پر تقیاس الصدقات یا میزان الحق ٹھہر سکتے ہیں جنکے اپنے ہی پورے طور کے انکشاف میں ابھی بہت سی منازل باقی ہیں اور اس پیچ و پیچ ممانے یا نیک حکما کو حیران اور سرگردان کر رکھا ہے کہ بعض انہیں سے حقائق اشیا کے منکر ہی ہو گئے (منکرین حقائق کا وہی گروہ ہے جسکو سوفسطائی کہتے ہیں) اور بعض انہیں سے یہ بھی کہ گئے کہ اگرچہ خواص اشیا ثابت ہیں تاہم دائمی طور پر انکا ثبوت نہیں پایا جاتا پانی آگ کو بجھا دیتا ہے مگر ممکن ہے کہ کسی اضی یا مادی تاثیر سے کوئی چشمہ پانی کا اس خاصیت سے باہر آجائے۔ آگ لکڑی کو جلا دیتی ہے مگر ممکن ہے کہ ایک آگ بعض موجبات اندرونی یا بیرونی سے اس خاصیت کو ظاہر نہ کر سکے کیونکہ ایسی عجائب باتیں ہمیشہ ظہور میں آتی رہتی ہیں حکما کا یہ بھی قول ہے کہ بعض تاثیرات ارضی یا سماوی ہزاروں بلکہ لاکھوں برسوں کے بعد ظہور میں آتی ہیں جو ناواقف اور بخیر لوگوں کو بطور برق عادت معلوم دیتی ہیں اور کبھی کبھی کسی کسی زمانہ میں ایسا کچھ ہوتا رہتا ہے کہ کچھ عجائبات آسمان میں یا زمین میں ظاہر ہوتے ہیں جو بڑے بڑے فیلسوفوں کو حیرت میں ڈالتے ہیں اور پھر فلسفی لوگ انکے قطعی ثبوت اور شاہدہ سے خیرہ اور متذمّم ہو کر کچھ نہ کچھ تکلفات کر کے طبعی ثابت میں انکو گھسیٹ رہے ہیں تاآنکہ کے قانون قدرت میں کچھ فرق نہ آجائے ایسا ہی لوگ اصرار کے دھڑکا کر اور مٹی قانون کو کسی علمی قاعدہ میں جبراً دھکا کر گزارہ کر لیتے ہیں جب تک پردہ انچلی نہیں دیکھی گئی تھی تب تک کوئی فلسفی اسکا قائل نہ تھا اور جب تک تلوثر و تم

کھٹنے سے دمکٹے کھٹے پیدا نہ ہونے لگتے تب تک اس خاصیت کا کوئی فلاسفر اتراری نہیں اور جب تک بعض
 بعض مینوں میں کسی سخت زبرد کی وجہ سے کوئی ایسی ٹانگ نہ لکھ سکے کہ وہ پہڑوں کو پگھلا دیتی تھی مگر لکڑی کو
 جلا نہیں سکتی تھی تب تک فلسفی لوگ ایسی خاصیت کا آگ میں ہونا خلاف قانون قدرت سمجھتے رہے جب تک
 اسپرے مریدوں کا آگ نہیں نکالتا تھا کہ فلسفی کو معلوم تھا کہ عمل ٹریفس فیوژن اٹ بلڈ (یعنی ایک
 انسان کا خون دوسرے انسان میں داخل کرنا) قانون فطرت میں داخل ہے۔ بہذا اُس فلاسفر کا نام
 لینا چاہئے جو ایلسک ٹوک مشین یعنی بجلی کی کل نکلنے سے پہلے اس بجلی لگانے
 عمل کا قائل تھا۔

فلسفی راجستھم میں سخت نابینا ہوا گرچہ بیکن باشندہ دیا بول علی سینا بول
 یہ ثابت ہو چکا ہے اور ہمیشہ شاہدہ میں آتا ہے کہ جو لوگ خواہ مخواہ قانون قدرت کے پابند کہلاتے ہیں
 وہ اپنی رائے میں بہت کچھ ہوتے ہیں اگر دوس میں مبتلا اور پختہ عقلمند اور انکے ہم تہ آدمی کوئی عجیب
 بات ہنسی کے طور پر بیان کر دیں مثلاً یہ کہ میں ایک پر دار آدمی کو چشم خود دیکھ گئے ہیں یا ایک پتھر میں
 سے شہر شرح ہوتا ہے دیکھا گیا بلکہ کھایا ہے یا آسمان سے ہنسنے پھول برتے دیکھے اور پھولوں میں سے سونا
 نکلا یا شاہ کوئی واقعہ صحیح ہی پیش آوے جیسے آجکل کے بعض اخباروں میں شائع کیا گیا ہے کہ یورپ کے ایک
 ملک میں ایک پتھر تیس سو وزنی بریاصمین بڑیاں بھی ملی ہیں شاید انکی بڑیاں ہمیں جو چاند کے کوہ میں پتر
 والے ہیں تو فی الفور فلاسفر صاحب کے دہلیں ایک دھڑکا سا شروع ہو جائیگا تو یہ دھڑکا اور اضطراب اس
 کجنت کا اسکے نقصان عقل اور فہم پر پھر پھر شہادت دیتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر سربراہان کا فلسفہ
 کیونکہ کسی قطعی ثبوت میں انسان کہی ہر دو نہیں کر سکتا مثلاً اگر کسی زندہ آدمی کو دوس میں آدمی ملکہ کہہ میں
 کہ تو زندہ نہیں بلکہ مرا ہوا ہے تو اس قدر کیا وہ دہزار آدمی کی شہادت سے بھی اپنی زندگی سے شک
 میں نہیں پڑے گا بلکہ بشمار اشخاص کا مجمع بھی اپنے حلفی گواہوں سے اسکو اضطراب میں نہیں ڈالے گا کیونکہ
 اسکو اپنی زندگی پر پورا پورا یقین ہے۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ فلسفہ میں جو واقعی داناہیں وہ تجارت
 فلسفہ پر بہت ہی کم عقیدہ رکھتے ہیں کیونکہ ان کے معلومات وسیع ہیں اور انکو اپنے فلسفہ کی اندرونی
 حقیقت معلوم ہے +

علامہ شریح قانون جو طیبہ حنفی اور بڑا بہادری فلسفی ہے ایک جگہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے جو

یونانیوں میں بہت سے مشہور ہیں جو بعض عورتوں کو جو اپنے وقت میں حقیقتہً اور بالخصوص فیہرہ مرد کے حمل ہو کر اولاد ہوئی ہے پھر علامہ موصوف بطور واسے کے کہتا ہے کہ یہ سب قصے افتر پر محمول نہیں ہو سکتے کیونکہ بغیر کسی اصل صحیح کے مختلف افراد اور مذہب قوموں میں ایسے دعاوی ہرگز فروغ نہیں پاسکتے ہیں اور نہ عورتوں کو جرأت ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ ہو نیکی حالت میں اپنے حمل کی ایسی وجہ پیش کریں جس سے اور بھی ہنسی کر لیں اور عین ارباب سے پرہیز کرنا چاہئے کہ خواہ مخواہ ایسی تمام عورتوں پر دبا کا الزام لگائیں جو مختلف ملکوں اور قوموں اور زمانوں میں مستور الحال گڈر چکی ہیں کیونکہ طبی قواعد کے رو سے ایسا ہونا ممکن ہے وجہ یہ کہ بعض عورتیں جو بہت ہی نادر الوجود ہیں باعث غلبہ رجولیت اس لائق ہوتی ہیں کہ انکی منی و دون طور قوت فاعلی و انفعالی رکھتی ہو اور کسی حجت تحرک خیال شہوت و جذبہ میں اگر خود بخود حمل ٹہرنے کا موجب ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ ایسے قصے ہندوؤں میں بھی مشہور ہیں توحج بنی اور چند بنی خاندان کی انہیں قصو پر بنیاد پائی جاتی ہے *

عرض یہ خیال ہندوؤں میں بھی چرانا چلا آتا ہے ان تک کہ مرگ وید میں لکھا ہے کہ ایک نیکخت رشی کی لڑکی کو فقط اندر دیوتا کی ہی توجہ سے حمل ہو گیا تھا اور ایسا ہی شمس و قمر سے بھی شرف آریہ کی لکچر لڑکیوں کو حمل ہوتا رہے اب ان قصوں اور کہانیوں کو جو بہ کثرت مختلف قوموں میں پائی جاتی ہیں جو تہذیب مردودہ اور باطل سمجھ کر پائے اعتبار سے ملاحظہ کر دینا حکیمانہ طریق نہیں ہے بلکہ حق تو یہ ہے کہ اگر ان قصوں کو انکے زوائد سے الگ کر کے دیکھا جائے تو انکے نیچے وہی ایک دقیق خاصہ علم طبی کلی چہا ہو انظر آتا ہے جسکی طرقت علامہ نے اشارہ کیا ہے اور اس بات پر ضد نہیں کرنی چاہئے کہ اگر یہ بات کچھ حقیقت رکھتی ہے تو پھر عام طور پر کیوں وقوع میں نہیں آتی کیونکہ اول تو یہ سوال ایسے نادر الوقوع نہیں ہیں جیسے بھل کے تنے فلسفی انکو خیال کر رہے ہیں بلکہ مختلف قوموں میں اسکے آثار سلسلہ وار چلے آئے ہیں اگرچہ جراثیم میں تو صرف حضرت مسیح اس طرز کی پیدائش میں نمایاں کئے گئے ہیں کیونکہ یونان اور اریوں کی کتابوں میں اسکی نظیریں بہت پائی جاتی ہیں اور حال کے زمانہ اور اسکے قریب قریب بھی بعض ممالک کی عورتیں حمل دار ہو کر ایسا کچھ بیان کرتی رہی ہیں اب ان سب قصوں کی نسبت گو کسی منکر کی گئی ہی راے ہو مگر صرف انکے نادر الوقوع ہونیکے وجہ سے وہ بسکی سب رد نہیں کی جاسکتی اور انکے ابطال پر کوئی دلیل فلسفی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اکثر یونانی فلسفی (آسمانوں کے ماننے والے) اور انہیں

میں سے اقلاطون اور اسطو بھی ثابت ہوتا ہے کہ حادثہ چیزوں کی مبادی انسانوں کی حرکتیں اور
انکے مختلف دورے ہیں اسی جہت سے علمی اور فنی چیزوں کے حکم اور حال مختلف ہوتے ہیں اور اسی بنا پر
انکے مذہب کے رو سے ممکن ہے کہ ایک دور میں اسی عجائب چیزیں یا عجائب شگون کے جانور پیدا ہوں
کہ نہ تو دور سابق میں اور نہ دور لاحق میں انکی نظیر پائی جائے غرض ناظر الظہور اشار کا سلسلہ اس وضع عالم
لازمی پڑا ہوا ہے۔ اور علامہ موصوف نے اس مقام میں ایک تقریر بہت عمدہ لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ
اگرچہ سب انسان ایک نوع میں ہونیکے وجہ سے باہم مناسب الطبع واقعہ ہیں مگر کچھ بھی ان میں ہر بعض کو
نا در بطور کچھ کچھ کسی کسی زیادہ میں خاص خاص طاقتیں یا کسی اعلیٰ درجہ کی قوتیں عطا ہوتی ہیں جو عام طور پر
دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسے شاہدہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض نے حال کے نازین میں تین سر برس سے
زیادہ عمر پائی ہے جو بطور خارق عادت ہے اور بعض کی قوت حافظہ یا قوت نظر ایسے کمال درجہ کو پہنچی ہے
جو انکی نظیر نہیں پائی اور اس قسم کے لوگ بہت نادر الوجود ہوتے ہیں جو صد یا ہزاروں برسوں کے بعد
کوئی فرد ان میں ظہور میں آتا ہے اور چونکہ عوام الناس کی نظر اکثر امور کثیر الوقوع اور متواتر الظہور
پر مرکوز کرتی ہے اور یہی سبب ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ میں جو باتیں کثیر الوقوع اور متواتر الظہور ہوں وہ
بطور قاعدہ یا قانون قدرت کے لگتی جاتی ہیں اور انہی کی سچائی پر انہیں اعتماد ہوتا ہے اس لئے دوسرے
امور جو نادر الوقوع ہوتے ہیں وہ بمقابلہ امور کثیر الوقوع کے نہایت مشغول درشتہ بلکہ باطل کے رنگ میں
دکھائی دیتے ہیں اسی وجہ سے عوام کیا بلکہ خواص کو بھی ان کے وجود میں شکوک اور شبہات پیدا
ہو جاتے ہیں سو طبری غلطی جو حکماء کو پیش آتی ہے اور طبری بہاری ٹھوکر جو ان کو آگے قدم رکھنے
سے روکتی ہے یہ ہے کہ وہ امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے نادر الوقوع کی تحقیق کے دریغ نہیں ہوتے
اور جو کچھ ان کے آثار چلے آتے ہیں ان کو صرف قہقہے اور کہانیاں خیال کر کے اپنے سر پر سے
مال دیتے ہیں حالانکہ یہ قدیم سے عادت اللہ ہے جو امور کثیر الوقوع کے ساتھ نادر الوقوع عجائبات
بھی کہی کہی ظہور میں آتے رہتے ہیں اسکی نظیریں بہت ہیں جنکا لکھنا موجب تطویل ہے اور حکیم
بقدر طے اپنی ایک طبی کتاب میں چند چشم دید بیماریوں کا بھی حال لکھا ہے جو قواعد طبی اور تجربہ
اطباء کے رو سے وہ ہرگز قابل علاج نہیں تھے مگر ان بیماریوں نے عجیب طور پر شفا پائی جسکی
نسبت انکا خیال ہے کہ یشنا بعض نادر تاثیرات ارضی یا سماوی سے ہے۔ اسجگہ ہم اسقدر

موجب سے ظہور پذیر ہو کر اس عجیب و غریب کے ظہور کا مرتبہ جو باطن کے کونڈا ہی حکم شدہ ایک خواص شخص ہی میں
 دکھائی دے گا۔ اپنے غرض کے تئیں پہنچانے کی پڑائی کی تقریب بیان پر بطور ایک عجیب حکایت
 کے لکھا ہے جو تقریباً ۸۰ صفحہ کے مجموعہ ہے کہ ایک جگہ پتھروں کے لئے جلدانے سے ہکو
 ایک بڑا یا چھوٹا جگر ایک نوجوان نعل نے جو میری جان بچان والا تھا اس وقت اٹھا کر اپنی ٹھٹی
 میں ڈال دیا اور پھر میرے گلو کر کے اور میرے ہاتھ میں دیدیا کہ اسے ہم میں سے کہو جو میری جان بچا
 سوائے اسکا باعث یہ بیان کیا کہ میں اسے قرآن کی ایک آیت پڑھ کر بھونک دی ہوتی اور اسی عمل سے کونٹر
 بچوون کو بچا لیتا ہوں۔ اور صاحب کتاب فتوحات و مصوص جو ایک بڑا بھارانا نامی فاضل اور علوم
 فلسفہ و تصوف میں بڑا ماہر ہے وہ اپنی کتاب فتوحات میں لکھتا ہے کہ ہمارے مکان پر ایک فلسفی اور
 کسی دوسرے کی خاصیت احراق آگ میں کچھ بحث ہو کر اس دوسرے شخص نے عجیب بات دکھلائی
 کہ فلسفی کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر کونڈوں کی آگ میں جو ہمارے سامنے مجھ میں پڑی ہوئی تھی ڈال دیا اور کچھ
 عرصہ اپنا اور فلسفی کا ہاتھ آگ پر رہنے دیا مگر آگ نے اُن دونوں ہاتھوں میں سے کسی پر ایک ذرا بھی
 اثر نہ کیا اور اقم اس سالہ نے ایک درویش کو دیکھا کہ وہ سخت گرمی کے موسم میں بایات قرانی پڑھ کر و
 اذ البطشتم بطشتم جبارین زبور کو پکڑ لیتا تھا اور اسکی نش زنی سے بکلی محفوظ رہتا تھا
 اور خود اس اقم کے تجربہ میں بعض لایات عجبہ آیت قرآنی کی آپکی ہیں جن سے عجائبات قدرت
 حضرت باری جلالتہ معلوم ہوتے ہیں۔ غرض یہ عجائب خانہ دنیا کا بیشمار عجائبات سے بھر لیا ہے جو
 دانا اور شریف حکیم گذرے ہیں انہوں نے اپنے چند معدود معلومات پر ہرگز نا نہیں کیا اور وہ اس بات کو
 بہت بے شرمی اور ستاخی سمجھتے رہے ہیں کہ اپنے محدود تجربہ کا نام خدا تعالیٰ کا قانون قدرت رکھیں
 مگر ان کے مقلد باعث اپنی خامی اور ناتمامی کے سخت درجہ پر قانون قدرت کے قائل بلکہ غلام بائو جاتے
 ہیں سو یہ اُنسی مثل کا مصداق ہے کہ درپردہ شیرینی بسیار است لیکن سپر گرمی و است۔ بالخصوص اس زمانہ
 کے نو آموز لڑکوں میں قانون قدرت کا نیا لاجبی حد سے بڑھ گیا ہے اکثر نامقید اور آوارہ طبع اور
 لحدانہ طبیعت کے آدمی اُن کم فہم لڑکوں کو جگہ جگہاتے ہیں جنکی نادانی اور سادہ لوحی دھم کے لائق ہے یہ لوگ
 نہیں سمجھتے کہ اگر خواص قدرتیہ کا خاتمہ ہو چکا ہے تو اسکا لازمی نتیجہ ہونا چاہئے کہ کیندہ خواص جدید
 ظہور میں نہ آویں اور اگر ابھی خاتمہ نہیں ہوا اور نئے انکشافات اور تازہ معلومات کے کھلنے کی امید ہو تو

بہرچہ چون ایک نئی بات کو کشفیت ہی بکری کی طرح انکار میں نہ رہے بلکہ یہ سمجھ نہیں رہی کہ حجابات
 انہی کا میدان جو رنگارنگ اور نئے انتہا چٹھوں اور کھنڈوں اور آبشاروں سے آبشاری پودہ نفس لطف
 کے لئے پڑے وہ کیونکر تجارب محدود کی طرف تنگ میں تاسکتا ہے اور اگر ایسا فرض ہی کر لیا جائے
 کہ خدا ایسا لے لے کی قدر میں ایسی حد تک ختم اور خراج ہو چکی ہیں جو ہمیں معلوم ہے تو پھر اس سے کیونکر خدا
 تعالیٰ کا اپنی ذات اور اپنی قدرتوں اور اپنی کھتوں میں بے انتہا ہونا قائم رہ سکتا ہے اسکی غیر محدود
 کھتوں اور قدرتوں کو سمجھنے کے لئے یہی تو ایک راہ ہے کہ ایک ذرہ کے موافق بھی اگر کوئی چیز ہو تو
 اسپر اگر تمام انسانی عقلیں قیامت تک غور کریں تو اس کے حجابات کی تمام نہیں پہنچ سکتیں کیا جسے
 یہ پھر ہمارا آسمان جو ہر وہ اور تاروں کے چراغوں سے سج رہا ہے اور ہر شک گلداز زمین جو رنگارنگ
 مخلوقات سے آباد ہو رہی ہے بغیر ایک ذرہ شقت اٹھانے کے صرف اپنے ارادہ سے پیدا کر دیا
 اسکی قدرتوں کا کوئی انتہا پاسکتا ہے اور یہ بات نہایت ظاہر و بدیہی ہے کہ جب تک علوم و خواص
 جدیدہ النظر ہو کر اس عالم بے ثبات کے ساتھ دُم لگی ہوئی ہے تب تک کوئی دانا اپنے معلومات محدود
 محدود کو قانون قدرت کے نام سے موسوم نہیں کر سکتا اور خود ہمیں اپنی اس غیر متقل اور اباشانہ
 عادت سے شرمندہ ہونا چاہیے کہ اول ہم کسی بات کے عدم امکان پر ایسا سخت اصرار کریں۔ کہ گویا
 خدا ایتھالے کو اسکی خدائی کے کاموں سے ہی جواب دے دین اور پھر اسی بات کا وقوع اور ظہور اور
 ثبوت دیکھ کر اسی منہ سے یہ کہنا شروع کر دیں کہ ان یہ قانون قدرت میں ہی داخل ہے ایسے لوگ
 جنہیں فطرتی طور پر مادہ حیا کا کم پایا جاتا ہے وہ اگر یہ سیرت اختیار رکھیں تو انہیں کچھ مضائقہ نہیں
 لیکن اگر ایک باعزت اور باتہذیب و نامتبت بشکلیں بی طریقہ تنزلہ اختیار کرے جو اسے بیہوش
 سخت انکاروں کے بعد اقرار کرنا پڑے تو البتہ یہ انوس کا مقام ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر ہم اس پر جوابات
 شہادت کا اعتبار کریں تو پھر سب علوم ضائع ہو جائیں گے مگر میں اس کے جواب میں جبرائیل علیہ السلام کے کیا خدا
 قادر مطلق انکشاف حقیقت شناسی کی سمجھ بخش اور کیا کہہ سکتا ہوں۔ کیا خواص جدیدہ کے پیدا ہونے
 سے پہلے علوم ضائع ہو جایا کرتے ہیں مثلاً آگ بالخاصیت محرق ہے جسکی اس خاصیت کو بار بار ہم تم
 آنا چکے ہیں بلکہ یہ خاصیت ہمارے محبوبات و شہادت منازرہ میں سے ہے بلکہ انہم یہ بھی کہیں ہے کہ
 کوئی ایسی دوا یا روغن پیدا ہو کہ جب وہ کسی عضو یا کسی اور چیز پر لگایا جاوے تو آگ اپنی خاصیت حاصل کر

ظاہر کر سکے اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود آگ میں ہی باذن تعالیٰ کسی اندر دنی یا بیرونی حادثہ سے یہ صورت پیدا ہو جائے ایسا ہی یہ بھی ممکنات سے ہے کہ کوئی امن قسم کی آگ زمین سے یا آسمان سے پیدا ہو جو اپنے احوال میں اس آگ سے اختلاف کہتی ہو جیسے ارجحاً جسکے نکلنے کی خبر جہاد باوان برس پہلے حضرت بنی کمیلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی جو ہجرت بخاری اور سلم میں اپنے برس پہلے ظہور سے مندرجہ اور ظالم ہو چکی تھی۔ غرض صدائیں صوفیوں میں تاثرات ارضی ایسا دی اور موجبات اندر دنی یا بیرونی سے ظہور میں آ سکتی ہیں کہ جو ایک چیز کی خاصیت موجودہ میں جمل اندازہ ہو سکیں اور علوم جدیدہ کا روزانہ ہوا ہوا ہے وسیع اور غیر قننا ہی طور پر کہلا ہوا ہے وہ اسی بنا پر تو یہ ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تم بے سمجھے ہو سچے میری بات کو اپنی رائے کی بنیاد قرار دو بلکہ میں کہتا ہوں کہ تم خوب جانچو اور پکھو و رکھو ٹے کھرے میں تمہیں کروادو جو کچھ زمانہ تمہیں کہلا رہا ہے اسے اچھی طرح لکھیں کہو لکھو دیکھو پھر اگر یہی اٹے غالب اور فائن نظر آئے تو اسے کچا ملک کے نوجوانوں نے اسے قبول کر دے۔

نصیحت گوش کن جانان کہ اذ جان دست تزداند جو انان سعادت مند پند پیر و انا را میری رائے میں فلسفیوں سے بڑھکر اور کسی قوم کی دلی حالت خراب نہوگی خدا میں اور بندہ میں وہ چیز جو بہت جلد جراثیمی ڈالتی ہے وہ شونجی اور خود بینی اور شکری ہے سو وہ اس قوم کے اصول کو ایلی انزم پڑی ہوئی ہے کہ گویا انہیں کے حصہ میں آگئی ہے یہ لوگ خدا تعالیٰ کی قدرتوں پر حاکمانہ قبضہ کرنا چاہتے ہیں اور جبکہ منہ سے اسکے برخلاف کچھ کہتے ہیں اسکو نہایت تحقیر اور تذلیل کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انفسوس کا مقام ہے کہ نوخیزوں کے عام خیالات اسطرح بڑھتے جاتے ہیں کہ کسی قوم کی دلیل کا اثر نہیں بلکہ ہمارے ملک کے لوگوں میں بھڑا چال چلنے کا بہت سا مادہ موجود ہے جس سے تعلیم یافتہ جماعت بھی جتنے نہیں سواس فطرت اور عادت کے جو لوگ ہیں وہ لوگ بڑی ڈھاری والے لوگ کہتے ہیں پڑا ہوا دیکھ کر اسمیں کود پڑتے ہیں اور اس سے بڑھ کر ان کے ہاتھ میں اور کوئی دلیل نہیں ہوتی کہ فیضان عقلمند کا قول ہے غرض ذہن ناک ہوا کے چلنے سے کمزور لوگ بہت جلد ہلاک ہوتے ہیں لیکن ایک روشن دل آدمی جبکی فطرت میں خدا تعالیٰ نے وسعت علمی کی استعداد رکھی ہوئی ہے وہ ایسے خیالات کو کہ خدا تعالیٰ کے اصرار پر احاطہ کرنا کسی انسان کا کام ہے نہایت درجہ عقل و ایمان ہو درجہ بہت ہے واقعی تقبلاً انسان عجائبات غیر متناہیر حضرت باری جل شانہ پر اطلاع پاتا ہے اتنا ہی غرور اور گھٹا اسکا ٹوٹے

جاتا ہے اور نئے طالب علموں کی شوقیان اور بے زبانیان اسکے دل و دماغ سے جاتی رہتی ہیں اور
 دماغ تک ٹھوکرین کہانے کی وجہ سے ابتدائی حالت کے تو بالا ہوئے ہوئے خیالات کچھ کچھ دوبارہ
 ہوتے جاتے ہیں جیسے ایک بڑے فلاسفر کا قول ہے کہ میں علم اور تجربہ میں ترقیات کین یاں تک کہ
 آخری علم اور تجربہ یہ تھا کہ تجربہ میں کچھ علم اور تجربہ نہیں سچ ہے دیا سے غیرتنا ہی علم و قدرت باری
 جل شانہ کے آگے ذرہ ناچیز انسان کیا حقیقت ہے کہ دم مارے اور اسکا علم اور تجربہ کیا شے ہے تاہم
 نازکے سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا کیا عمدہ اور صاف اور پاک اور خدا تعالیٰ کی عظمت اور
 بزرگی کے موافق یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ اُس سے ہونا ثابت ہے وہ قبول کیا جائے اور جو کچھ آئندہ ثابت
 ہوا اسکے قبول کرنے کے لئے آمادہ رہیں اور مجرد امور مثانی صفات کمالیہ حضرت باری عز اسمہ سب
 کاموں پر اسکو قادر سمجھا جائے اور اسکا فی طور پر سب ممکنات قدرت پر ایمان لایا جائے یہی طریق اہل
 حق ہے جس سے خدا تعالیٰ کی عظمت و کبریا ہی قبول کی جاتی ہے اور ایمانی صورت ہی محفوظ رہتی ہے جس پر
 ثواب پانے کا تمام مدار ہے نہ کہ چند محدود باتیں اُس غیر محدود کے نکلے کا ذرا بڑی باتیں اور یہ خیال
 کیا جائے کہ گویا اُس نے اپنے اذلی ابدی زمانہ میں ہمیشہ اسقدر قدرتوں میں اپنی جمیع طاقتوں کو محدود
 کر رکھا ہے یا اسی حد پر کسی تاسرے مجبور ہو رہا ہے اگر خدا تعالیٰ الہامی محدود القدرت ہوتا تو اُس کے
 بندوں کے لئے بڑے ماقم اور مصیبت کی جگہ تھی وہ عظیم الشان قدرتوں والا اپنی ذات و صفات میں
 لایدرک والا انتہا ہے کون جانتا ہے کہ اُس نے پہلے کیا کیا کام کیا اور آئندہ کیا کیا کریگا تعالیٰ اللہ علواً
 کبیرا۔ ایک حکیم کا قول ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی بھی مگر اسی نہیں کہ انسان اپنی عقل کے پیمار سے
 باری عز اسمہ کے ملک کو ناپنا چاہے یہ بیانات بہت صاف ہیں جنکے سمجھنے میں کوئی وقت نہیں
 لیکن بڑی مشکل کی یہ بات ہے کہ دنیا پرست آدمی جسکی نظر دنیا کی ملح و ذم پر لگی ہوئی ہے وہ جب ایک
 رائے اپنی قائم کر کے مشہور کر دیتا ہے تو پھر اُس رائے کا چھوڑنا (خواہ کیسی ہی جو بات بیہ مخالف رائے
 نکل آوین) اُس پرست شکل ہو جاتا ہے اور پر جب ایسے غلط خیالات میں چند نامی عقلمندانہ ہو جائیں
 تو ادنیٰ استدراک آدمی اُن خیالات کی تقلید کرنا اور بے سوچے سمجھے اُس پر قدم رانا اپنی عقلمندی
 ثابت کرنے کے لئے ایک ذریعہ سمجھ لیتے ہیں فلسفی تقلید ہمیشہ اسطرح پھیلتی رہی ہے کہ استدراک لوگ جو بچوں
 کی سی کمزوری رکھتے ہیں وہ بڑے بابا کا منہ دیکھ کر وہ ہی باتیں کہنے لگتے ہیں جو اُس بزرگ کو منہ نہ لگیں

گو دو واقعی ہوں یا غیر واقعی اور صحیح ہوں یا غیر صحیح اُن کو اپنی سمجھ تو ہوتی ہی نہیں ناچار وہ کسی نامی حیثیت کے نام میں بھٹس جاتے ہیں واقعی جتنا انسان تقلید سے انحراف کر کے بچتا ہے اتنا ہی تقلید میں بار بار پڑتا ہے۔

انجکرات کا جواب دینا بھی مناسب ہے کہ اگر سب امور قوانینِ ازلتہ و ابدیہ میں داخل ہیں یعنی پہلے ہی سے بندھے ہوئے چلے آتے ہیں تو پھر عجزِ خدا سے کیا شے ہیں جو بنا بنا رہے کہ بیکار ہو تو سچ ہے کہ قوانینِ ازلتہ و ابدیہ سے یا یوں کہو کہ خدا تعالیٰ کے ازلی ارادہ اور اس کے مقصد و مقدر و کوئی چیز باہر نہیں گو ہم اُس پر اطلاع پادین یا پادین جف القلم بما ہو کائن مگر اسی عادتِ الہیہ نے جو دوسرے نفعون میں قانونِ قدرت سے موسوم ہو سکتی ہے بعض چیزوں کے طور کو بعض کے ساتھ مشروط کر رکھا ہے پس جو امور ازلی ابدی ارادہ نے مقدر ہون کی وجہ سے اور انکی برکات انفس اور انکی توجہ اور انکی عقدِ محبت اور ان کے اقبالِ الہیہ سے وابستہ کر رکھے ہیں اور انکی تصرفات اور ارتباطات پر مترتب کی جاتی ہیں وہ امور جب انہیں شرائط اور انہیں سائل سے ظہور پاتے ہیں تب ان امور کو اس خاص حالت میں معجزہ یا کرامت یا نشان یا خارقِ عادت کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور انکی خارقِ عادت کے لفظ سے اس شبہ میں نہیں پڑنا چاہیے کہ وہ کونسا اور ہے جو عادتِ الہیہ کے باہر ہے کہ کلام اس محل میں خارقِ عادت کے قول سے ایک مفہوم اضافی مراد ہے یعنی یوں تو عادتِ ازلتہ و ابدیہ خدا سے کریوم جانشان سے کوئی چیز باہر نہیں مگر انکی عادات جو بنی آدم سے تعلق رکھتی ہیں دو طرح کی ہیں ایک عاداتِ عامہ جو درپوش اسباب ہو کر سب پر پوشہ مولیٰ ہیں دوسری عاداتِ خاصہ جو تہو و سطو اسباب خاص ان لوگوں سے تعلق رکھتی ہیں جو انکی محبت اور رضائیں کہوئے جاتے ہیں جیسے جب انسان کبھی خدا سے تعالے کی طرف انقطاع کر کے اپنی عاداتِ بشریہ کو استرصار حق کے لئے تبدیل کر دیتا ہے۔ تو خدا تعالیٰ انکی اس حالت تبدیل کے موافق اس کے ساتھ ایک خاص معاملہ کرتا ہے جو دوسروں سے نہیں کرتا یہ خاص معاملہ نسبتی طور پر گویا خارقِ عادت ہے جسکی حقیقت انہیں پرکھتی ہے جو عنایتِ الہی سے اس طرف کہنیے جاتے ہیں۔ جب انسان اپنی بشری عادتوں کو جو انہیں اور ان کے رب میں حائل ہیں تو متسلل الہی بن توڑتا ہے جو خدا تعالیٰ سے ہی اپنی عام عادتوں کو ان کے لئے توڑ دیتا ہے یہ توڑنا بھی عادتِ ازلتہ میں سے ہے کوئی امر سخت نہیں ہے جو موردِ اعتراض ہو سکے گویا قدیم قانونِ حضرتِ احدیت

جدا نہ اُسی طرح پیدا ہوتا ہے کہ جیسے جیسے انسان کا بھروسہ خدا تبارک پر بڑھتا ہے ایسا ہی اس طرف سے الوہیت کی قدر توں کے چمکار اور اس کی کریم زیادہ سے زیادہ اُس پر چل پڑتی ہے اور جیسے اس طرف سے ایک پاک اور کامل تعلق ہوتا جاتا ہے ایسا ہی اس طرف سے بھی کامل اور عظیم برکاتیں نازل ہوتی ہیں اور جیسی جیسی نسبت الہی کی جو ہمیں عاشق صادق کے دل سے اٹھتی ہیں ایسا ہی اس طرف سے بھی ایک نہایت صاف اور شفاف دیلے محبت کا زور شور سے چھوٹتا ہے اور دائرہ وسیع اس کو اپنے اندر گھیر لیتا ہے اور اپنے الہی زور سے کچھ کہیں کا کہیں پہنچا دیتا ہے اور جیسا یہ امر صاف صاف ہے ویسا ہی ہمارے پیچھے کے مطابق بھی ہے ہم تم بھی جیسے جیسے دوستی اور محبت اور اخلاص میں بڑھتے ہیں تو اس رد و طرفہ صفائی محبت کی ہی نشانی ہوا کرتی ہے کہ دونوں طرف سے انما و صوم و اتحاد و یکسانیت کے ظاہر میں نہ صرف ایک طرف سے ہو رہا ہے اور صوم اپنے دوست کے ساتھ عوام الناس کی نسبت معاملہ خارق عادت کرتا ہے جب انسان اپنی پہلی زندگی کی نسبت ایک ایسی نئی زندگی حاصل کرتا ہے جس کو نسبتی طور پر خارق عادت کہہ سکتے ہیں تو اُسی مرحلہ ہی پر قدیم غم اپنی جگہ نیا غم اور وہ اس کے روبرو ایک نیا غم اس کے لئے ہوتا ہے اور وہ غم تین اس کے ساتھ ہوتا ہے کہ اسے جو پہلی زندگی کی حالت میں کہیں خیال میں بھی نہیں آتی تھی وہ غم اس کی کل جس سے عجائبات قدیمہ حرکت میں آتی ہیں انسان کی تبدیل کیفیت روح و ہوا و جسم و قیاسیات تک آثار نمایاں کہاتی ہے کہ بعض اوقات ایک ایسے طور سے شور و محبت و دلچسپی کا کہتا ہے اور عشق الہی کے پروردہ جذبات اور صدق اور یقین کی سخت کشمکش ایسے مقام پر انسان کو پہنچا دیتی ہے کہ اس عجیب حالت میں اگر وہ آگے میں ڈال جائے تو آگہاں پہنچ کر اُس پر نہیں کہہ سکتی اگر وہ پیش روں اور پیروں اور پیروں کے آگے پھینکا یا جائے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتے کیونکہ وہ صدق اور عشق کے کائنات و قیاسیات سے بشریت کے خواص کو بہار کر چکا ہے اور ہوتا ہے اور جیسا کہ وہ ہے اسے اس کے علاوہ باطن پر آگ مستحلی ہو کر اس کو اپنے رنگ میں لے آتی ہے اس طرح یہ بھی آتش نسبت الہی کے ایک سخت استیلا ہے کہہ کر اس طاقت غلطی کے خواص ظاہر کرنے لگتا ہے جو اُسے محیط ہو گئی ہے سو یہ کچھ تعجب کی بات نہیں کہ جو دوست ربوبیت کا کامل اثر پڑے تو اس سے ایسے خارق ظاہر ہوں بلکہ تعجب تو یہ ہے کہ ایسے اثر کے بعد بھی ربوبیت کی معمولی حالت میں کچھ فرق پیدا نہ ہو کیونکہ اگر لوہا آگ میں تپانے سے کیمقد خاصہ آگ کا ظاہر کرتے

گئے تو یہ امر سرسرمطابق قانون قدرت ہے لیکن اگر سخت نہانے کے بعد بھی کسی پہلی حالت پر رہے اور
کوئی خاصیت جدید انہیں پیدا نہ ہو تو یہ عند العقل صحیح باطل ہے سو فلسفی تجارب ہی اُن خوارق کے
ضروری ہونے پر شہادت دے رہے ہیں یہ افسانہ نہیں اس پر عارفانہ روح لیکر غور کرو کیا نصیب
وہ شخص ہے جو اس کو افسانہ سمجھے اور غور نہ کرے اس حالت فاروقہ کا دل جو مبدل استہو بہ نفاخت
کرتا ہے دنیا اس حالت سے غافل ہے اور انکار کرتی ہے پر وہ جو اس مرتبہ تک پہنچا ہے وہ اس یقینی
صداقت کے تصور سے سرور میں ہے یہ تجلیات البیہ کا ایک دقیق بھید ہے اور اعلیٰ درجہ کارار
معرفت ہے اور انسانی روح کے تعلقات جو درپردہ اپنے رب کریم سے نہایت نازک اور لایدرک
طور پر واقعہ ہیں وہ اُسی نقطہ پر آکر کھلتے ہیں اور اسی نقطہ پر ایک طرفۃ العین کے لئے بندہ کے ہاتھ
خدا کے ہاتھ اور اُسکی انھیں خدا کی انھیں اور اُسکی زبان خدا کی زبان کہلاتی ہے اور ربوبیت کی چار
فرہ عبودیت پر چڑکر اُسکو اپنے انوار میں ستواری اور اپنی پر نور موجوں کے نیچے گم کر دیتی ہے ۔
فاسفیون کی چر نور و حین اس انتہائی مرتبہ کے دریافت کرنے سے بے نصیب گین اور خدا نے
عزوجل نے دل کے غریب اور سادہ لوگوں کو یہ حالتیں دکھا دیں اور اُن پر وار و کر دین و ذالک
فضل اللہ یونہی من دینشاء اب خلاصہ کلام یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات میں بہت سی عجائب
رحمتیں اور بہت سی نامور و فاداریاں ہیں مگر کھلے کھلے طور پر انہیں پر ظاہر ہوتی ہیں کہ جو لوگ اُسی کے
ہو جاتے ہیں اور اُسی کے ہرستے ہیں اور اُس کے پالنے کے لئے بہتوں کی جدائی اختیار
کرتے ہیں خاک میں گرتے ہیں تا وہ پکڑے نام و رنگ سب کھو دیتے ہیں تا وہ راضی ہو جائے
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فی اعزازنا وادخلنا فی عبادک
الخالصین آمین »

جس نام و رنگ و عزت را زد ایمان بختم
یار آئینہ و مگر بامہ خاک آنچشم
دل بدویم از کف و جان در رہے انداختم
از پئے وصل نگار سے جلد آنچشم
اب ہم وہ مباحثہ مذہبی جو باہین ہمارے اور لالہ مرید صاحب ڈرائنگ لٹر کے
بالمواجہ و قریعین آیا ذیل میں درج کرتے ہیں :-

ولا یمحی

اعتراض از طرف امام علیہ السلام صاحب ڈیپنگ ماسٹر

میں نے اس وقت چھ سوال پوچھے ہیں جن میں سے پہلا یہ ہے کہ اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ نبی سچے سے دکھلاتے رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دونوں آستینوں سے نکال دیا۔ سو یہ امثالوں قدرت کے برخلاف۔ ہے کہ ایک شے ہزاروں میل لمبی چوڑی یا ہزاروں میل قطر والی چھ انچ یا ایک فٹ کے سوراخ سے نکلا جاوے اور چاند جو ہوا میں گردش میں ہے کہ وہ پتھر ہے وہ اپنی گردش کو چھوڑ کر ادھر ادھر ہو جائے جس سے انتظام عالم میں ہی فرق آجائے اور پھر علماء اس کے سوائے دو چار شخصوں کے کوئی نہ دیکھے کیونکہ کسی ملک میں مثلاً ہندوستان۔ چین۔ برہما۔ وغیرہ کی تاریخوں میں اسکا کچھ ذکر نہیں پایا جاتا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ یہ باتیں بالکل بناوٹی ہیں۔ اگر اصلی میں تو ان کا کیا ثبوت ہے ؟
مرنی دھر

جواب از مولف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماسٹر صاحب نے جو معجزہ شق القمر پر اعتراض کیا ہے کہ شق قمر ہونا خلاف عقل ہے اور دوسرے یہ کہ آستین میں سے چاند کا دو ٹکڑے ہو کر نکل جانا صحیح عقل کے برخلاف ہے اس کے جواب میں واضح ہو کہ یہ اعتراض کہ کیونکہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آستین میں سے نکل گیا تھا یہ سراسر بے بنیاد و باطل ہے کیونکہ ہم لوگوں کا ہرگز یہ اعتقاد نہیں ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آستین میں سے نکلا تھا اور نہ ذکر قرآن شریف میں یا حدیث میں ہے اور اگر کسی جگہ قرآن یا حدیث میں ایسا ذکر آیا ہے تو وہ پیش کرنا چاہیے۔ ایسی ہی بات ہے کہ جیسے کوئی آریہ صاحبو نے یہ اعتراض کیا ہے کہ آپ کے بیان لکھا ہے کہ جہان دیو جی کی لٹوں سے گنگا نکلی ہے پس جس اعتراض کی ہمارے قرآن یا حدیث میں کچھ بھی اصلیت نہیں اس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو بس یہی کہ ماسٹر صاحب کو اصول اور کتب متبرہ اسلام سے کچھ بھی واقفیت نہیں پہلا اگر یہ اعتراض ماسٹر صاحب کا کسی اصل صحیح پر

ہے کہ تو انہیں کہتا ہے کہ ماسٹر صاحب نے جس میں درج ہے ان کے خلاف پیش کریں جس میں یہ ایمان نہیں رہا
 ہے یا اگر آیت قرآن میں کوئی چیز ہے جو یہ کہتا ہے کہ میں نے اس کی کیا بیان کیا گیا ہو اور اگر کوئی سنگین
 تو اس طرح کہ اس کو ایسا اعتراض کر دے کہ یہ سب کچھ ہے کیونکہ صاحب بحث ایسے شخص کے لئے
 رہا ہے جو قرآن ثانی کے تحت یہ کہتا ہے کہ یہ سب کچھ ہے کہ باقی رہے سوال کے لئے تو اس طرح صاحب کے زعم
 میں خلاف عقل ہے جس سے اختلاف کی پریشانی پیدا ہو جائے یہ اس طرح صاحب کا خیال اس لئے صرف ہے کہ
 ناشی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ جل شانہ جو کام صرف قدرت تعالیٰ کے طور پر کرتا ہے وہ کام اس قدر قدرت کاملہ
 کی ہی وجہ سے ہوتا ہے نہ قدرت ناقصہ کی وجہ سے۔ یعنی جس ذات قادر مطلق کو یہ اختیار اور قدرت
 حاصل ہے کہ پانچ کو دو ٹکڑے کر سکے اس کو یہ بھی تو قدرت حاصل ہے کہ ایسے پر حرکت طور سے فعل ظہور
 میں لاوے کہ اس کے انتظام میں بھی کوئی خلل عائد نہ ہو اسی وجہ سے تو وہ سب شکستہ بان اور قادر مطلق کہلاتا
 ہے اور اگر وہ قادر مطلق نہ ہوتا تو اس کا دنیا میں کوئی کام نہ چل سکتا ان میں نہایت عقلی آریوں کے اکثر
 عقائد میں جا بجا پائی جاتی ہے جس سے ایک طرف تو ان کے اعتقادات میں اس قدر خلاف عقل معلوم ہوتا
 ہیں اور دوسری طرف خلاف قدرت و عظمت الہی بھی جیسے روحان اور اجزا اصغار عالم غیر مخلوق اور
 قدیم اور نادیدنی ہونا اصول الہیہ کا کلمہ ہے اور یہ اصول صریح خلاف عقل ہے اگر ایسا ہو تو یہ نہ کہ طرح ہر ایک
 چیز واجب الوجود ٹھہرتی ہے اور خدا تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں رہتی بلکہ کار و بار دین کا
 سب کا سب بتر اور خلل پذیر ہو جاتا ہے کیونکہ اگر ہم سب کے سب خدا تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور نادیدنی
 ہی ہیں تو پھر خدا تعالیٰ کے کام پر کوئی ناحق ہے اور کیونکہ وہ ہے عبادت اور پرستش اور شکر گذاری چاہتا
 ہے اور کیونکہ گناہ کرنے سے ہم کو نرا دینے کو تیار ہے اور جو حالت میں ہماری روحانی مینائی اور روحانی
 تمام قوتیں جو بخود قدیم سے ہیں تو پھر کھو جاتی تو تو ان کے پیدا ہونے کے لئے کیوں پریش کی حاجت
 ٹھہری غرض خلاف عقل بات اگر تلاش کرنی ہو تو اس سے بڑھ کر اور کوئی بات نہیں جو خدا تعالیٰ کو اول پیدا
 خدا کہہ کر ہر ایک خدائی کے کاموں سے الگ رکھا جائے لیکن جو کام خدا تعالیٰ کا صرف قدرت سے
 متعلق ہے اس پر وہ شخص اعتراض کر سکتا ہے کہ اول خدا تعالیٰ کی تمام قدرتوں پر اس نے احاطہ کر لیا ہو
 اور اس کے بعد بھی اس پر کہ اس کے لئے شکر کیا یا رخصی واقع ہے جو قرآن شریف میں درج ہے اور ظاہر ہے کہ
 قرآن شریف ایک ایسی کتاب ہے جو اہل آیت اس کی بروقت نزول ہزاروں سالوں اور صدیوں کو

سنائی جاتی تھی اور کسی تبلیغ ہوتی تھی اور صدائے اسکے حافظ تھے مسلمان لوگ نماز اور خارج نماز
اسکو پڑھتے تھے پس جماعت میں صبح قرآن شریف میں وارد ہوا کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور جب
کافروں نے یہ نشان دیکھا تو کہا کہ جادو ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقنوت الساعۃ والنشئ
القمہ وان من الیۃ یعصوا ویقولوا اسعہ صمتمہ تو اس صورت میں اسوقت کے منکرین پر
لازم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکان پر جاتے اور کہتے کہ آپ نے کب اور کسوقت
چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کب اسکو منہ دیکھا لیکن جماعت میں بعد شہور اور شائع ہونے اس آیت کے
سب مخالفین چپ رہے اور کسی نے دم بھی نہ مارا تو صاف ظاہر ہے کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے
ہوتے ضرور دیکھا تھا تب ہی تو ان کو چون و چرا کر نیکی گنجائش نہی غرض یہ بات بہت صاف
اور ایک راست طبع تحقق کے لئے بہت فائدہ مند ہے کہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو ہی چھوڑا معجزہ جو الہ اپنے مخالفوں کی گواہی کے لکھ نہیں سکتے تھے اور اگر کچھ چوٹ بکھتے تو ان کے
مخالف مبصر اور ہم شہر اس زمانہ کے اسے کب پیش جانے دیتے تھے علاوہ اسکے سوچنا چاہئے کہ وہ مسلمان
لوگ جنکو یہ آیت سنائی گئی اور سنائی جاتی تھی وہ بھی تو ہزاروں آدمی تھے اور ہر ایک شخص اپنے دل سے
حکم گواہی دیتا ہے کہ اگر کسی پر ایمان نہ ہو تب بھی کوئی شخص دروغ اور افتراء ظہور میں آوے تو سارا اعتقاد
ٹوٹ جاتا ہے اور ایسا شخص ہر ایک شخص کی نظر میں مجرم معلوم ہونے لگتا ہے اس صورت میں یہ ظاہر
ہو کہ اگر یہ معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا اور افتراء محض تھا تو چاہئے تھا کہ ہزار مسلمان جو آنحضرت پر ایمان لائے
تھے ایسے کذب صریح کو دیکھ کر یک بخت سارے کے سارے مرتد ہو جاتے لیکن ظاہر ہے کہ ان باتوں میں
سے کوئی بات بھی ظہور میں نہیں آئی پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معجزہ شق القمر ضرور وقوع میں آیا تھا۔
ہر ایک منصف اپنے دلیلیں سوچ کر دیکھے کہ کیا تاہیجی طور پر یہ ثبوت کافی نہیں ہے کہ معجزہ شق القمر اسی زمانہ
میں ہوا لہذا وہ مخالفین قرآن شریف میں لکھا گیا اور شائع کیا گیا اور چھرب مخالفانہ مضمون کو منکر
چپ ہے کسی نے تحریر یا تقریر سے اسکا رد نہ کیا اور ہزاروں مسلمان اس زمانہ کی روت کی گواہی دیتے رہے
اور یہ بات ہم کو یاد رکھنا چاہئے ہیں کہ قدرت اللہ پر اعتراض کرنا خود ایک وجہ سے انکار خدا تعالیٰ ہے
کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی قدرت مطلقہ کو نہ مانا جائے اور جب اصول تنازع آریہ صاحبان کا یہ اعتقاد رکھا جائے
کہ جہتک زید نہ مرے کہہ کر زید نہیں ہو سکتا اس صورت میں تمام خدائی اسکی باطل ہو جاتی ہے بلکہ اعتقاد

صحیح اور حق یہی ہے کہ ہمیشہ کو سب شکستیں ان اور قادر مطلق تسلیم کیا جائے اور اپنے ناقص نہیں اور
 نام تمام تجربہ کو قدرت کے بے انتہا اسرار کا محکمہ اٹھان نہ بنایا جائے ورنہ ہمہ ان کے عیب پر اس قدر
 اعتراض وارد ہونگے اور ایسی خجالتیں اٹھانی پڑیں گی کہ جب تک کچھ ٹھکانا نہیں انسان کا قاعدہ ہو کہ جو بات
 اپنی عقل سے بلند تر ہو کہ اس کو خلاف عقل سمجھ لیتا ہے حالانکہ بلند تر از عقل ہونا شے دیگر ہے اور
 خلاف عقل ہونا شے دیگر ہذا میں ماسٹر صاحب سے پوچھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ بات پر قادر بنایا نہیں کہ
 جقدر اب جرم قہری مشہور و محسوس ہے اس سے آدمی سے بھی کام لے سکتا اور اگر قادر نہیں تو اسے عقلی
 دلیل جو عند العقل تسلیم ہو سکے کو نہی ہے اور کس کتاب میں لکھی ہے تو تجلیات میں معجزہ شوق فقر میں بات
 ماخوذ ہے کہ ایک ٹکڑا ایک حالت مہرودہ پر رہا اور ایک اُس سے الگ ہو گیا وہ بھی ایک یا وہ نہت تک
 یا اس سے بھی کم تو اس میں کون استبعاد عقلی ہے اور بغرض محال اگر استبعاد عقلی بھی ہو تو ہم کہتے ہیں کہ عقل
 ناقص انسان کی ہر ایک کام زبانی تک کہ پہنچ سکتی ہے ہذا آپ ہی بتلاوین کہ یہ سب جو آپ کے اصول
 کے رو سے ستیا تھ پر کاش میں نہت دیانند صاحب نے لکھا ہے کہ روح انسانی اُس کی طرح کسی
 گھاس پات وغیرہ پر گر جاتی ہے پھر اُس کو کوئی عورت کہا لیتی ہے اُس سے بچ پیدا ہوتا ہے یہ کفہ عقل کے
 برخلاف اور تمام اہل ادر فلاسفہ کی تحقیق کے مخالف ہے نہ کیونکہ ظاہر ہے کہ بچ صرف عورت ہی کی
 منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ عورت اور مرد دونوں کی منی سے پیدا ہوتا ہے اور اُس کے اخلاق روحانی بھی
 صرف ان سے مشابہت نہیں رکھتے بلکہ ان اور باپ دونوں سے مشابہت رکھتے ہیں تو یہ پر اعتقاد
 کفہ ذامعقول اور خلاف عقل ہے کہ گویا ایک عورت کی غذا میں ہی وہ روح مخلوق ہو کر کھاتی جاتی ہے
 اور مرد اُس سے محروم رہ جاتا ہے پھر سوچنا چاہئے کہ کیا روح کوئی جسم کی قسم ہے کہ جسم سے مخلوق ہو جاتی ہے
 دیکھو کہ کفہ اصول بعید از عقل ہے ماسوائے اسکے زمین کے نیچے سے ہزاروں جانور زندہ نکلتے ہیں اور بہت سی
 چیزیں بیکڑوں برون کے بعد کیرے پڑتے ہیں ان چیزوں میں کہاں سے اور کس راہ سے روح آ جاتی جو غرض اگر آپ
 یہ دعوے نہ کرتے کہ جو امر ظاہر تر از عقل معلوم ہو وہ خدا تعالیٰ کی قدرت سے بعید ہے تو ہمیں کچھ
 ضرورت تھا کہ آپ پر اعتراض کرتے لیکن اب تو ماسٹر صاحب آپ پر فرض ہو گیا کہ اول اپنے گھر کی باتوں کو

نہ نہ حاشیہ لالہ لیدر صاحب ورائٹک اسٹریٹ چودھویں باب مستندہ کے جلد بحث میں حسین رائے صاحب
 نہا کا حق تھا کہ پہلے اپنا اعتراض پیش کرے وقت کو ناحق ضائع کر نیکی لے گیا ان باب مستندہ کو بحث کو

جو صبرِ خلافِ عقل معلوم ہوئی ہیں / عقل کے روستے ثابت کر لین پھر کسی دوسرے پراعتراف
 بہانہ احوالات میں آپ کے نزدیک روح بھی ایک باریک جسم ہے جو اوس مٹی شبنم کی طرح ہو کر آسمان سے
 ہے تو آپ پر یہ بھی سوال وارد ہوگا کہ انڈے میں جب بچہ مچا رہا ہے تو وہ کس راہ سے نکلتا ہے اور پھر
 جب اس لاش یا میت میں اندر ہی اندر کیڑے پڑ جاتے ہیں تو وہ کس راہ سے آتے ہیں پانی کے کیڑے کا مڑوا
 کے کیڑے اور بچپوں کے کیڑے کس اوس سے پیدا ہوتے ہیں ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات کہنا
 کہ یہ امر خلافِ عقل ہے اس شخص کے لئے حق پہنچتا ہے کہ جسے اول اپنے گھر کی صفائی کر لی ہو۔ لیکن
 و حقیقت عقائد اسلام میں تو ایک بات بھی خلافِ عقل پائی نہیں جاتی ان بعض امور دقیقہ برتر از
 عقول و مقصد ہیں جو کمال معرفت کی حالت میں منکشف ہو جاتے ہیں اگر آپ کے مذہب میں تو ہزاروں
 باتیں خلافِ عقل اور خلافِ شانِ الوہیت پائی جاتی ہیں تو پھر آپ دوسروں پر کیونکر اعتراض
 بقیہ حاشیہ متعلق ایک فضول جگہ شروع کر دیا اور چند سطریں مندرجہ ذیل لکھ کر اور ان پر
 اپنے دستخط کر کر جلسہ عام میں ایک بڑے جوش سے کھڑی ہو کر نائین اور دہریہ ہیں :-

آج پہلے اسکے کہ میں کوئی نیا سوال پیش کروں مرزا صاحب کی پہلے روز کی تقریر میں سے وہ حصہ
 جو انہوں نے فرمایا ہے کہ ستیا رتھ پر کاش میں لکھا ہے کہ وہ عین اوس وغیرہ پر بھیلی میں اور تو میں
 کھاتی ہیں تو آدمی پیدا ہوتے ہیں پیش کرتا ہوں یہ ستیا رتھ پر کاش میں کسی جگہ نہیں اگر ہے تو
 ستیا رتھ پر کاش میں دیتا ہوں اچھین سے نکال کر دکھاؤ میں تاکہ سچ اور جھوٹ کی ترقی لوگ کر لین۔
 ۱۲ بجے شاعر مرید ہرڈائیگ اسٹر۔

اسکے جواب میں اول نوٹینے یہ کہا کہ پہلے روز کی تقریر اسی روز کے ساتھ ختم ہوئی آپ پر لازم تھا کہ اسی
 روز جگہ شروع کرتے اب یہ کیونکر اس جلسہ بحث میں شریک کے لائق نہیں بلکہ از قبیل مٹے کعبہ راز
 جنگ یا وید ہے۔ اگر انکو چار روز کی ملت اب جا کر سوچی ہے تو آپ بروقت شائع کرنے اپنے صدر
 کے بطور خود کہہ دیں کہ یہ حوالہ غلط ہے پھر دیکھا جائیگا۔ اور میں اب بھی کتاب نکال کر دکھاؤ تا لیکر مجھے
 وہ پتہ یا نہیں اور میں ناگری پڑھ سکتا ہوں یہ سب عذرات شکوہ مرزا صاحب نے سراسر کبارہ کی راہ سے
 زوسی پر ضد کرنا شروع کیا کہ جب تک اسکا تصفیہ نہوے دوسری گفتگو نہیں کر سکتے اس پر مولوی الہی بخش
 صاحب وکیل نے بھی اٹھیں بہت سمجھایا کہ اس موقع پر گزشتہ قصوں کو سے بیٹھا بیجا ہے آج کے دن آج

کہتے ہیں پس اسی قد کا فی ہے *

ماسٹر صاحب کا جواب الجواب مع اس کی رد کے

قولہ مرزا صاحب میرے سے حدیث یا آیت مانگتے ہیں اور ساتھ ہی قرآن کی آیت تحریر فرما کر اقرار کرتے ہیں کہ قرآن کے دو ٹکڑے حضرت نے کئے *

اقول۔ صاحب مینے چاند کے دو ٹکڑے ہونے پر تو آپ سے کسی آیت یا حدیث کی منہ نہیں مانگی بلکہ ایک اولیٰ استعداد کا اردو خوان بھی میرے جواب کو پڑھ کر سمجھ سکتا ہے کہ میں نے تو آپ سے یہ ثبوت مانگا تھا کہ قرآن شریف یا حدیث میں کہاں لکھا ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر زمین پر گر پڑا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی استینوں میں سے اس کو ٹکڑا لیا سو آپ نے اس کا

بقیہ حاشیہ پر ہی کی بحث ہونی چاہئے پہلا اتنی بڑی کتاب جکا پڑے وہ مقام خاص یا نہ ہیں اگر کسی سے پڑائی بھی جائے تو کیا دو چار روز سے کم میں ختم ہو سکتی ہے اس کے جواب میں لا صاحب نے تمد ہو کر ان کو فرمایا کہ کیا آپ عدالتوں میں ایسی ہی وکالتیں کیا کرتے ہیں یہ رعایت کی بات ہے غرض جب لکھا گیا کہ خدا نے ماسٹر صاحب کی کچھ ایسی ہی سمجھ رکھی ہے کہ وہ بہ حال اپنے اٹے کو میدھا اور دوسرے کے میدھے کو اٹا خیال کرتے ہیں تو قصہ کوتاہ کرنے کی غرض سے انکو کہا گیا کہ جب ہم بحث شائع کریں گے تو اس مقام پر تیار رہ کر کاش کلحوالہ بھی ضرور لکھ دینگے چنانچہ ماسٹر صاحب نے جب تک یہ اقرار تحریر ہی لکھا لیا تب تک صبر نہ آیا سو آج وہ روز ہے جو ہم اس وعدہ کو پورا کریں اور دیکھیں کہ ماسٹر صاحب کا تقدیر انسانی غیرت کو کام میں لا کر شرمندہ اور منفعل ہوتے ہیں۔

لیکن اول اس بات کا کہولنا لازماً ضروری ہے کہ جماعت میں بیتیارتہ پر کاش میں وہ مضمون جس کا حوالہ دیا گیا تھا صاف درج تھا تو پھر کریں ماسٹر صاحب نے اس کے اندراج سے صاف انکار کیا اور اس کے مطالبہ میں اس قدر بیجا ضد کی کہ بہت سے وقت کو کھو یا جس سے ہمارا حق بالمقابل اعتراض کر نیکا بہت سا ضائع ہوا اس کا سبب تین میں سے ایک ہے یا تو یہ کہ ابھی ماسٹر صاحب کو اپنے مذہب کی کتابوں کی کچھ خبر نہیں صرف دیکھا دیکھی بحث کر نیکا شوق ہو گیا ہے۔ یا دوسرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خبر تو تھی لیکن خیانت کی راہ سے دوسروں کو بہکانے اور دھوکا دینے کے لئے ایک امر حق کو چھپا پا جائے۔ یا یوں بھی کہہ

کچھ ثبوت نہ دیا

قول - میرا سوال تھا کہ جو بات خلافِ قانونِ قدرت ہے (جیسے شق القمر) وہ کس طرح ہو سکتی ہے

اقول - بیشک اس قدر حصہ آپ کے سوال کا تو بہت صحیح اور درست ہے کہ خلافِ قانونِ قدرت ازلی وابدی کوئی بات ظہور میں نہیں آتی لیکن ساتھ اس کے یہ دعویٰ آپ کا کہ اس قانونِ ازلی وابدی پر انسانی عقل نے احاطہ تام کر لیا ہے اور پھر اس خیالِ باطل کے رو سے شق القمر یا اعتراض کرنا یہ بالکل غلط اور سراسر سمجھ بکھاچہ ہے عقل مندی یہ ہے کہ قانونِ قدرت جو ہنر انسانی و فنون میں غیکمیل ہے اس کو ہمیشہ عجائبات جدیدانظہور کا تابع رکھنا چاہئے نہ یہ کہ جو عجائبات خواص عالم تھے نئے کھلتے جائیں ان کو باوجود ثبوت کے اس وجہ سے رد کر دیں کہ جو کچھ آج تک ہمیں معلوم ہے یہ اس سے زائد امر ہے اس سے

بقیہ حاشیہ کہ ہمیں کہ اس قسم کے جھوٹے اور فوسائل کا حتی الوسع لوگوں کے رد و فحاش کرنا چاہئے
دیانند کی طرف سے بطور وصیت فہائش ہے جبیر لکھے یہ رد عمل کہ ہے ہمیں اور یہ آخری سبب قرین نہیں ہے اور یہی وجہ تھی کہ ماسٹر صاحب نے اپنا تمام جوش اسی میں خرچ کیا کہ ایسا نا لائق مضروب و لایا باطل خیالِ ستیارتہ پر کاش میں ہرگز نہیں ہے اور نہ پنڈت دیانند صاحب کی شان کے لائق ہے کہ ایسی عقائد بانیوں کو قلم سے نکلیں مگر شکر ہے کہ آخر جو پڑ گیا اور اسجد ماسٹر صاحب کو بھی معلوم ہے کہ پنڈت جتنا کہ یہ ایک نئی غلطی نہیں بلکہ ان کی اکثر تحریریں ایسی ہی ہیں کہ جب کو غلط مان کر لکھا جائے ان کی فطرت ہی کچھ ایسی واقعہ تھی کہ ایک باتوں تک ان کی عقل نہیں پہنچ سکتی تھی اور غاصص اور غشوش دلائل میں فرق نہیں کر سکتے تھے ان بعض اوقات پیچھے سے وقت گزرنے کے بعد سمجھ ہی جاتے تھے کہ ہم نے غلطی ہوئی مگر وہ سمجھنا کچھ اپنی لیاقت سے نہیں بلکہ لوگوں کے اعتراضات و بارشِ مطوح چاروں طرف سے برس کر متنبہ کرتے تھے اور اسی نقصانِ فہم کی وجہ سے پنڈت نے دیانند کا اپنی تمام زندگی میں یہ طریق رہا ہے کہ اول ایک بات کا دعویٰ کرنا کہ یہ مسئلہ وید کا ہے اور ہمارے ویدوں میں یوں ہی لکھا ہے اور پھر اس کو کسی رسالہ وغیرہ میں چھپوا دینا اور ہر جہت و انشاندہ لوگ اس پر اعتراض کر کے اس کا باطل ہونا کہہ دیں اور لا جواب کر دیں تو پھر اس مسئلہ سے گریز کر جانا اور یہ حذر پیش کر دینا کہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ہمارا قصور نہیں ہے بلکہ سہو کا ہے ہے چنانچہ پہلے انہوں نے اپنے ستیارتہ پر کاش میں جو وید ہاش کے شہر کرنے سے پہلے

زیادہ تر کونسی فضاوں کو بھی بڑی کم اہمیت ہے۔ چند روز اور چند روز اور شبہ نہیں کہ خود اسے تعالیٰ کا مکمل قانون قدرت سے خیال کیا جیسے میں اور پھر جو ایزد و اسرار رکھتے جاؤں اس بنا پر خلافت قانون قدرت سمجھ لیں کہ وہ ہمارے مملو ماتہ سبابتہ سے زیادہ ہمیں مجتہد یقین ہے کہ آپ نے اس رسالہ کے مقدمہ مذکورہ بالا کا پڑھا ہے پھر لیا ہوگا کہ قانون قدرت کیا چیز ہے اور کس حالت میں کسی آدمی کو کہہ سکتے ہیں کہ یہ خلافت قانون قدرت ہے اور اگر آپ نے اب تک اس مقدمہ کو غور کر کے نہیں دیکھا تو میں آپ کو توجہ دلاتا ہوں کہ آپ یہ غور سے اس مفید مقام کو پڑھیں کیونکہ ان علمی نکات کے جاننے بغیر آپ قانون قدرت کی حقیقت نہیں سمجھ سکتے۔

قولہ شت القمر سے انتظام عالم میں فتور واقعہ ہوا ہے۔

اقول اگر کسی خود اپنی ہی عقل میں فتنہ نہ تو سمجھ سکتا ہے کہ کسی چیز کے ایک نئے خاصہ کا ظہور میں آنا

بقیہ حاشیہ یہ بھی گئی ہے صفحہ ۴۲ میں لکھا تھا کہ پتھرون میں سے جو کوئی جیتا ہوا اسکا ترین ذکر اور جتنے مرگے ہوں اسکا تو ضرور کہے اور اس پر چند فوائد اور دلائل ہی بیان کئے تھے لیکن پھر مدت کے بعد انہوں نے اشتہار دیا کہ یہ سہو کا تب ہے گویا کاتب نے اپنی طرف سے ایک صفحہ نو دلائل و فوائد لکھ دیا اور پٹت صاحب سوئے رہے وہ انہیں کچھ خبر نہیں۔

پھر شاید عرصہ بارہا سال کا یا کچھ کم و بیش ہوا ہو گا کہ پٹت صاحب نے ایک اشتہار اپنا دستخطی کا پتہ پیش کر دیا تھا کہ اکیس شاستر اشیر کرت یعنی خدا کا کلام ہے ہر رتہ رتہ جیسے شاسترون کی خوبیاں پٹت صاحب پر کہلتی گئیں ان کو انسان کا کلام سمجھنے لگے۔ بان کاک کہ پتہ پڑے ہی عرصہ میں چار وید اشیر کرت رہ گئے اور باقی سب انسانی کتابیں پھر اسی گئیں پھر اس کے بعد ویدوں کا حصہ جسکو براہمن کہتے ہیں ان کی نظیر میں صحیح ثابت نہیں ہوا تو آخر اسکو بھی اشیر کرت سے باہر کر دیا اور صرف اس کے دوسرے حصہ گنگنا (متر ہیاگ) کو الہامی سمجھا گیا کاش پٹت صاحب ایک دو سال اور بھی جیتے تان تو خیال آریوں کو چارون وید دن سے ہی آزاد کر جاتے اتھرون وید کا حصہ تو حلد پاک ہو جاتا کیونکہ اسکی نسبت تو پہلے ہی بعض ہندون کا خیال ہے کہ وہ براہمن شپاک ہے اور تین ویدوں میں اسکا کہیں بھی ذکر نہیں۔ خیر یہ جگہ ہمارے اس وقت کی بحث سے متعلق نہیں صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ پٹت دیانند قانیم اسے آدمی نہیں

انکے پہلے خاصہ کچھ ابطال کے لئے ایک لازمی امر نہیں ہے نہ اسے فنا جہد کے رو سے وائسٹنگ
جو خدا تعالیٰ کی عظیم الشان قدرتوں سے ہمیشہ ہمت زدہ رہتے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ حکیم مطلق
جسکی حکمتوں کا انتہا نہیں اسکی طرف سے تم و شمس میں ایسی خاصیت تھی جو ناممکن ہے کہ باوجود اشتقاق
کے انکے فعل میں فرق آئے اسکی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ تقربت المساعۃ
والنشق القمر ذریک انکی وہ گھڑی اور پھٹ گیا چاند اس آیت کا یہ مطلب ہے کہ روز رازل جو حکیم
مطلق نے ایک خاصہ مٹھی چاندین رکھا تھا کہ ایک ساعت مقررہ پر اسکا اشتقاق ہوگا اور یہ ظاہر ہے
کہ نجوم اور شمس اور قمر کے خواص کا ظہور ساعات مقررہ سے وابستہ ہے اور ساعات کو حدوث عجاہبات
سمادی وارضی میں بہت کچھ دخل ہے اور حقیقت میں قوانین قدرت کا شیرازہ انہیں ساعات باندھا
گیا ہے سو کیا محمد اور پریکت اور فلسفیانہ اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیت مندرجہ بالا میں فرمایا کہ چاند

بقیہ حاشیہ تھا اور فطرت سے انکو ایک موٹی عقل ملی تھی جسکی وجہ سے وہ دوسروں کی باتوں کو

تو کیا سمجھتے اپنی رائے کے آخری نتائج سے بھی اکثر بغیر رہتے تھے یہی وجہ تھی کہ انکے خیالات ایک ہی
مرکز پر قائم نہیں رہ سکتے تھے اوائل میں انکی ہر رائے تھی کہ تفسیر باطل ہے چنانچہ پہلے رائے انکی
ایک مرتبہ وکیل نہادرت سر میں ہی چپی تھی پہلے اسی خیال میں لکھا تھا کہ اب پنڈت صاحب فرماتے
ہیں کہ اب میں عقیدہ تاسخ کو اختیار کر لیا ہے گو پہلے نہیں تھا پہر چاند اور رکے مباحثہ پر جو انکی طرف
سے ایک رسالہ نکلا تھا انہیں انہوں مکتی جادو دانی کا صاف انکار کیا تھا چنانچہ ایک رسالہ موجود ہے
اور جب سوال کیا گیا کہ اگر مکتی جادو دانی ہے تو پہر روح کسی نہ کسی دنی کی یا کہ ختم ہوا جسکے کیونکہ پریش
میں تو یہ قدرت ہی نہیں کہ کوئی روح پیدا کر سکے اسکے جواب میں انہوں نے اپنے پیلون کو بہر
پتی پڑائی کہ روح بلانت ہیں کہی ختم نہیں ہونگے پہر جب تھے اخبار وکیل نہادرت مستحکم کیا کہ کیا
پریش ہی جانتا ہے یا نہیں کہ اسقدر روح ہیں تو یہ جواب ملا کہ وہ حوں کی تعداد کی پریش کو ہی نہیں
نہیں اسکی بخیر سے ہی ہر سال انتظام دنیا کا چلا جاتا ہے پہر جب لوگوں نے اس اعتقاد پر بہت
ہنس ٹہا شروع کیا تب پنڈت صاحب تنگ اور لاچار آکر دوسری طرف لئے اور فرمایا کہ ان روح تو
بے انت نہیں ہیں گریبات سچ ہے کہ کیا وہ تار ہو یا شی ہو کوئی وہم کی نجات نہیں ملے گی اور کیا ہی
کوئی لئے درجہ کانیک اور عاشق الہی ہو جائے مگر تب بھی جو نون کی دائمی بلا سے اسکو خلاص نہیں

کی چھٹنے کی جو ساعت مقرر ہو تو قدرتی قوتوں سے وہ نزدیک آگئی اور چاند چھٹ گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے آگے بھی فرماتا ہے وکذبوا وابتغوا اھواھم وھل امر مستقر یعنی کفار نے تو چاند چھٹنے کو سحر و جادو اور کذب کی گریہ سحر نہیں ہے بلکہ خدا تعالیٰ کے اُمر اور یعنی قوانین قدرت میں سے ہے جو اپنا اپنے وقت و زمین قرار پکڑنے والے ہیں اور عقلمند انسان اس نشان قدرت سے کوئی تعجب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کاغذ قدرت میں ہی ایک بات بالاتر از عقل ہے جو حکیموں اور فلسفیوں کی سمجھ میں نہیں آتی اور باقی تمام اسرار قدرت انہوں نے سمجھ لئے ہیں اور کیا یہ ایک ہی عقدہ لاخیل ہے اور باقی سب عقدوں کے حل کرنے سے فراغت ہو چکی ہے اور کیا اللہ تعالیٰ کے حجاب کا مونیہ سحر ہی ایک عجیب کام ہے اور کوئی نہیں بلکہ اگر غور کرے تو اس قسم کے ہزار عجائب کام اللہ تعالیٰ کو دنیا میں اپنے جات و زمین میں سخت سخت زلازل اور تہزین اور بربا اوقات کئی میل میں ترقی پانا ہوا کئی ہر گز بھی نظام عالم میں وقوع نہیں ہوا حالانکہ جدید کواکب اور نظام میں دخل ہو دیا ہی زمین کو عرض لیحدانہ مشکوک نہیں لوگوں کے

بقیہ حاشیہ ہوگی پر مینشور مجیم ہی تھا کہ وہ بچا کر دیا کہ اسکے ہمیشہ کی نجات دینا اس کی قدرت سے باہر ہے کیونکہ وہ کسی روح کو پیدا نہیں کر سکتا اس کی ساری بدنایمونی کی جڑ یہی ہے غرض نہایت صاحب کی کارروائیوں میں اس قسم کی خیانتیں بہت تھیں کہ ایک بات کو اپنے غم سے نکالنا یا چھپا دینا اور جب اس کا چھونا ہوتا ثابت ہو جائے تو فی الغرض شکر ہو جانا اور یہ طبع شدہ کتاب کی ترمیم کر کے دوسری کتاب چھپوانا اب ہم اصل مقصود کی طرف رجوع کر کے ستیا رتھ پرکاش کا وہ مقام لکھتے ہیں جس کے لکھنے کا ستر دیر صاحب کو وعدہ دیا گیا تھا اور وہ یہ ہے:-

ستیا رتھ پرکاش شش ماہ پہلوان سولاس صفحہ ۲۶۳

سوال جنم اور موت وغیرہ کس طرح سے ہوتے ہیں۔

جواب۔ لنگ شریر یعنی جہنم نفع (روح) اور تہول شریر کہ شیف باہم لکھ جب ظاہر ہوتے ہیں تب اس کا نام جنم یعنی پیدائش ہوتا ہے اور دونوں کی علیحدگی ہو غائب ہو جانا کہ موت کہتے ہیں۔

سواطرح سے ہوتا ہے کہ روح اپنے اعمال کے نتائج سے گردش کرتی اور اپنا افعال کی تاثیر سے گہوتے ہوئے پانی یا کسی لاج یا ہوا میں پتی ہو پھر جب وہ پانی یا کسی ٹوٹے وغیرہ کے ساتھ مل جاتی ہے تو جیسے جسکے افعال کا اثر یعنی قبضہ یا کھمکھم یا کھمکھم ہوا ہر وہی ہے خدا کے حکم کے موافق دیسی جگہ اور ویسے ہی جنم میں جسکے کھمکھم یا کھمکھم داخل ہو جاتی ہے پھر جب حیوان انسان میں وہ خدا کے ساتھ اندر چلی جاتی ہے اس کے جسم

دلون میں اُٹھتے ہیں کہ جو خدا تعالیٰ کو اپنے جیسا ایک ضعیف اور کمزور اور فحش و الطافت خیال کر لیتے ہیں، اگر خدا تعالیٰ پر اس قسم کے اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں تو پھر کیسی روح عقل متلی نہیں ہو سکتی کہ یہ بڑبڑائے اجرام خلوی و فحلی کیونکر اور کن ہتھیار دن سے اُسے بنا دے۔

قولہ مالک غیر اور اتوا میں غیر کی تائید میں ایسی بڑی بات کا ذکر (یعنی شق القمر کا ذکر) ضرور چاہئے۔
اقول میں کہتا ہوں کہ آپ اپنے اسی قول سے لازم ٹھہر سکتے ہیں کیونکہ جمالت میں چاند کے دو ٹکڑے کر کے کا
دعوے زور شور سے ہو چکا تھا یا ان تک کہ خاص قرآن شریف میں مخالفون کو الزام دیا گیا کہ انہوں نے
چاند کو دو ٹکڑے ہوتا کر لیا اور اعراض کر کے کہا کہ یہ ٹکڑا جاوے ہے اور یہ دعویٰ صرف عرب میں بلکہ
اُسی زمانہ میں تمام مالک روم و شام و مصر و فارس وغیرہ دور و راز مالک میں پہل گیا تھا تو اس صورت
میں یہ بات کچھ تعجب کا محل نہ تھا کہ مختلف قومیں مخالف اسلام تھیں دم بخود اور خاموش رہیں اور بوجہ عناد

بقیۃ حاشیہ حصہ کی کشش سے اسکا جسم بٹا ہے اُسی طریقہ سے جو ہمیشہ نے مقرر کر رکھا ہے۔ نوع
نکھنے کے بعد آفتاب کی کرنوں کے ساتھ اوپر کو کھینچی جاتی ہے اور چہرہ چاند کے نور کے ساتھ (اُس طرح)
نہیں پر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے یہ ہر وجہ طریقہ مذکورہ بالا جسم امتیاز کرتی ہے۔

یہ پنڈت صاحب کی عبارت ہے جو مجھے ستیا رتھ پرکاش جی لکھا لکھا لکھی ہے اب ہم اس پر صاحب
سے پوچھتے ہیں کہ کیوں صاحب ابھی سچ اور چوٹ کی نئی ہوئی یا نہیں اس وقت ذرا آپ فرمائیں تو
سہی کہ آپ کے دل کا کیا حال ہے کیا وہ آپ کا قول سچ نکلا کہ مضمون مذکورہ بالا ستیا رتھ پرکاش میں
کسی جگہ نہیں۔ انوس اُس روز تاحی آپ نے ہماری اوقات کو ضائع کیا اور اپنی علمی حیثیت کا پردہ بچھا اور
آج آپ ہی جوڑے نکلتے۔ ہر کہ باصا دق اُدبخت اُبرو سے خود بریخت۔

اب آپ سچ لہن کہ آپ کے پنڈت صاحب ویدوان نے کیا ایک ناقص خیال خلاف عقل و
خلاف تجارب طبعی و طبابت ظاہر کیا ہے تمام عقلا جانتے ہیں کہ روح کا تعلق صرف بچہ کی والدہ کو
نہیں ہوتا بلکہ والد اور والدہ دونوں سے ہوتا ہے اور روحانی اخلاق کا اضافہ بچہ کے وجود پر والدین
کی طرف سے ہوتا ہے نہ ان میں سے ایک کی طرف سے۔ مگر اگر پنڈت صاحب یہ کہتے کہ روح دو ٹکڑے
ہو کر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے جو حکومت اور عزت دونوں کہا لیتے ہیں اور دونوں میں روح کا عرق مخلوط
ہو جاتا ہے تب یہی کچھ بات تھی مگر اسکا کیش بہرہ و گناہ کا کیا بوجھ آدھی ہی ہو کر گرتی ہے اور اگر ایسا ہی ہے

و بعضی محدثین اللہ کی گواہی سے مت زبان ہند رکھتے ہیں کیونکہ منکر اور مخالف کا اول اپنے کفر اور مخالفت کی حالت میں کہ چاہتا ہے کہ وہ مخالف مذہب کی تائید میں کتابیں لکھ کر یا اس کے معجزات کی گواہی دے اسے اپنی تائید واقعہ ہے کہ لالہ شرم سہتہ دلاو ان کو یہ ساکنان قادیاں چند دیگر ایسے اور بھائیوں نے قریب ۷۰ کو اہم میٹھوٹیاں اس عاجز کی چشم خرد پوری ہوتی دیکھیں جنہیں پندت دیانند کی وفات کی خبر بھی تھی خیال کیا کہ ایک چند تحریری اقرار یہ ضلع کے ہمارے پاس موجود پڑی ہیں لیکن آخر قوم کے طعن ملامت سے اور نیز انکی اس مٹھکی سے کہ ان باتوں کی شہادت سے اسلام کو تائید نہ چکی اور وہ اثبات ہو گا کہ جن میں ہر پروردگار کی بھی خبر نہیں اور کہ منہ بند کر لیا اور از راستی سے پیار کر کے راستی کی شہادت سے کنارہ کش ہو گئے سو مخالف ہونے کی حالت میں اگر کوئی دایہ شہادت حاشیہ رہے تو کچھ تعجب کی بات نہیں بلکہ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ اگر مخالف کی طرف سے ایک دعویٰ کیا جوتا ہوا ٹکھیا تو یہ جو بوش کی اشاعت کے لئے قلم اٹھائیں اور دروغ کو اس کے گھڑک نہ پہنچائیں سو میں پوچھتا ہوں کہ اگر حضرت

بقیہ حاشیہ تو پروردگار سے ہونیکے بدلہ اسکا پونڈ کیوں ہوا ہے غرض پندت صاحب نے اپنے اس باطل اعتقاد سے عجب جیس جیس میں اپنے پس ماندگان کو پھنسا گئے ہیں اور وید کے فلسفہ کا عجیب ایک نمونہ دکھائے۔

اور ہم اس جگہ یہ بھی بیان کرنا چاہتے ہیں کہ پندت دیانند صاحب کا یہ اعتقاد کہ روح جسم ہے یہ بھی ملامت غلط اور فاسد ہے روح ہر جسم نہیں ہے جسم مت کو قبول کرتا ہے اور روح قابل القسام نہیں اور اگر یہ کہو کہ وہ جزا تیز ہے یعنی پناؤ پر کرتی ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ کئی بروہوں کو باہم جوڑ کر ایک بڑا جسم تیار ہو جائے جسکو دیکھیں اور ٹوٹا لیں کیونکہ جزا تیز ہی جسکو آریہ لوگ پر کرتی ہیں پناؤ کہتے ہیں یہ خاصیت رکھتی ہے جیسے پندت صاحب آپ ہی قائل ہیں کہ ہما کم شیف پناؤں کے باہم ملنے سے تیار ہوتا ہے نہیں اگر کیا پندت صاحب کا کوئی شاگرد الیہا جسم کہو دیکھا سکتا ہے جو دو چاند یا دو چار لاکھ یا کسی اور انداز پر بروہوں کے باہم ملنے سے تیار ہو گیا ہو اور دیکھنے اور ٹوٹنے میں کیسے ہو سکتا ہو سو یہ دیانند صاحب کا پوچھ خیال ہے کہ روح ہی پناؤ ہی ہے۔

ماسوا کے ہم بھی کہتے ہیں کہ جزا تیز ہی دلائل عقیدہ اور مذہب سے باطل ہے اور اس کے ابطال پر ایک آسان دلیل یہ ہے کہ اگر جزا تیز یعنی پناؤ پر کرتی ہو تو دو چیزوں کے درمیان رکھا جائے تو ضرور ہر کہ وہ دونوں چیزیں اطراف مخالف سے اسکو مس کر نیگے اور یہ تقریر کتابت کرنا اولیٰ ہے +

نفس کے اندر عباد و سبب جنہوں نے عام اور خلاصہ طور پر یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ روح ہے جو جس وقت اللہ تعالیٰ نے
 آگیا ہے اور کفار نے اس کو جہنم خود دیکھ بھی لیا ہے مگر اس کو ہوا و ہوا پر دیا پھر اس روحی میں چڑھ گیا ہے تو یہ کہیں بخلاف
 آنحضرت جو انسانی اند میں تھے جب کو یہ خبریں گویا تھا کہ ان کے پیچھے چکی تھیں چپ رہو اور کون عفت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو مواخذہ کیا کہ آپ نے کب چاند کو دو ٹکڑے کر کے دکھایا اور کب جیسے اس کو جادو کیا اور اس کے
 قبول سے منہ پھیرا اور کون اپنے مرے دم تک روشنی اختیار کی اور منہ بند رکھا یا تنک کہ اس عالم سے گذر گئے کہ
 انکی یہ خاموشی جو انکی مخالفت و حالت اور جوش مقابلہ کا بالکل بخلاف تھی بات کا یقین نہیں دلاتی کہ کوئی ایسی شے تک
 تھی جسکی وجہ سے کوئی نہیں کہتے تھے مگر جہ طور چوٹی کے اور کون سی ہو کہ تھی معجزہ کر میں ظہور میں آیا تھا اور مسلمان
 ابھی بہت کمزور اور غریب و عاجز تھے پھر جب یہ کہ ان کے بیٹوں یا پوتوں نے ہی انکا دین کچھ زبان کشائی نہ کی حالانکہ
 انہیں واجب و لازم تھا کہ امتاثر اور عوی اگر افسر امض تھا اور صد کہوں میں مشہور ہو گیا تھا اسکی رد میں کیا کیجئے

فقیر صاحب دوسرے یہ کہ نقطہ ہی جزا تھوڑی ہے اور بموجب اصول موضوعہ علم ہند کے یہ اختیار
 ہے کہ ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک خط مستقیم کچھ نہیں مثلاً ہم غمار میں کہ نقاط ۱ اور ب میں
 ۱ — ب ایک ایسا خط مستقیم کہ نہیں جسکا کل مجموعہ گیارہ نقطہ ہوں پھر بعد اسکے ہم یہ بھی
 اختیار کرتے ہیں کہ بموجب شکل ہم مقالہ اولیٰ تحریر اقلیدس اس خط محدود کی تنصیف کریں ہر نقطہ ہر
 کہ اس خط کے دو ٹکڑے برابر کرنے سے درمیانی نقطہ (جو پوائنٹ ہے) منقسم نہ جائیگا۔ اور یہی
 مطلب تھا۔ ماسوائے جو شخص علم نفس میں سے کچھ پڑا ہوگا اور دلائل عدم تجسم روح اس کو کچھ
 ہونگے اسے صاف کھجائیگا کہ پندت و مانند نے اپنے اس اعتقاد میں ایسی دلیل غلطی کہاٹی ہے
 جس سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ بالکل علم روح سے بیگانہ اور نا آشنا ہے کیا روح میں جہانی توازن و
 خلاص ہی پائے جاتے ہیں؟ کیا وہ اپنے تعلق بالبدن میں تعلق جہانی سے مشابہ ہے کیا انہوں نے
 اور خراج میں اجسام کی طرز و طریق پر ہے۔ پس جس حالت میں نہ جسم کو روح سے کچھ بہت
 ہے اور نہ روح کو جسم سے کچھ مماثلت تو کس قدر بے سمجھی ہے کہ روح کو جسم تسلیم کیا جائے
 اور پھر غذا کی طرح عورتوں اور دیگر مادہ حیوانات کو کھلایا جائے۔ ہم حیران ہیں کہ یہ کس قسم
 کی باتیں و دین میں درج ہیں اور کون لوگوں نے ان فاش غلطیوں کو قبول کر لیا ہے انوس
 انوس انوس۔ مباح

اور دنیا میں شائع ہو کر لوگوں کے دل میں لاکھوں آدمیوں بخائیوں عربوں یہودیوں مجوسیوں وغیرہ میں سے
 رد دیکھنے کی کہ جو جڑت نہ ہو اور جو لوگ مسلمان تھے وہ علامہ نہم اروں آدمیوں کے مدبر و چندیدہ گواہی دیتے
 ہیں جسکی شہادتیں آج تک اس زمانہ کی کتابوں میں مندرج پائی جاتی ہیں تو یہ صریح دلیل اس بات پر ہے کہ مخالفین
 ضرورتاً القدر شاہدہ کر چکے تھے اور رد دیکھنے کے لئے کوئی بھی گنجائش باقی نہیں رہی تھی اور یہی بات تھی
 جسے انکو منکرانہ شور و غوغا سے چھپ کر کہا تھا سو جب اسکی مذہب میں کروڑاں مخلوقات میں شوق القدر کا معجزہ
 شیعہ پاگیا کر ان لوگوں نے جملت زدہ ہو کر اسکے مقابلہ پر ذمہ داری ادا تو اس سے صاف ظاہر ہو کر اس
 زمانہ کے مخالفین اسلام کا چپ رہنا شوق القدر کے ثبوت کی دلیل ہے نہ کہ اسکے ابطال کی کیونکہ اس بات کا جواب
 مخالفین اسلام کو پاس کئی نہیں کہ جس عمر سے کاروائی نہیں ضرور کوہنا چاہئے تھا انہوں نے کیوں نہیں
 لکھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی مولیٰ درویش یا گوشہ نشین نہیں تھے تاہم عذر پیش کیا جانے کہ ایک
 فقیر صلح مشرب بنے دوسرے مذاہب پر کچھ جملہ نہیں کیا چشم پوشی کے لائق نہ تھا بلکہ ان ہی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے عام مخالفین کا جنہی ہونا بیان کرتے تھے اہر صورت میں بطلق طور پر جوش پیدا ہونے کے
 موجبات موجود تھے ماسوا اسکے یہ بھی کچھ ضروری معلوم نہیں ہوتا کہ واقعہ شوق القدر پر جو تاجہ سیکند سے
 کچھ زیادہ نہیں تھا ہر یک ولایت کے لوگ اطلاع پا جائیں کہ چونکہ مختلف ملکوں میں من رات کا قدرتی
 تفاوت اور کسی جگہ مطلع تا صاف اندر غبار ہونا اور کسی جگہ ابر ہونا ایسا ہی کئی اور ایک موجبات مرئیت
 ہو جاتے ہیں اور نیز بالطبع انسان کی طبیعت اور عادت اس کے برعکس واقعہ ہو چکے کہ ہر وقت آسمان
 کی طرف نظر نگاہ لگائے رکھے یا مخصوص رات کے وقت جو سرنے اور آرام کر لیا اور بعض ہنرمندوں میں
 اندر بیٹھنے کا وقت ہے یا التزام بہت بید ہے -

پھر ان سب باتوں کے بعد ہم بھی لکھتے ہیں کہ شوق القدر کہ واقعہ پر ہندوؤں کی معتبر کتابوں میں بھی
 شہادت پائی جاتی ہے مہا بھارت کے دسرم پرک میں مہا یاس جی صاحب لکھتے ہیں کہ ان کے زمانہ
 میں چاند و مگر سے ہو کر یہ ملیکا تھا اور اس شوق القدر کو اپنے بے ثبوت خیال سے سوامی کا معجزہ قرار دیتے
 ہیں لیکن چندتہ دیناند صاحب کی شہادت اور یورپ کے محققوں کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ مہا بھارت
 وغیرہ میں کچھ قدیم اور پرانے نہیں ہیں بلکہ بعض پرانوں کی تالیف کو تو صرف آٹھ سو یا نو سو برس ہوا ہے
 اب قرین قیاس ہے کہ مہا بھارت یا اسکا واقعہ بعد شاہدہ واقعہ شوق القدر جو معجزہ انحضرت تھا لکھا گیا اور بڑا تر کا

نام صرف بیجا طور کی تعریف پر جیسا کہ قدیم سے ہندوؤں کے اپنے بزرگوں کی زبانت عادت ہے بوج کیا گیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس افصحی شہرت ہندوؤں میں ٹولٹن ایچ فرشتہ کے وقت میں ہی بہت کچھ پھیلی ہوئی تھی کیونکہ اسے اپنے کتاب کے تحت لیا زبہم میں ہندوؤں سے یہ شہرت یافتہ نقل سکریان کی ہے کہ شہر بڑا کہ برصغیر میں ایسے چوبیس صوبہ اور زمین واقع ہے اب اسکو شاید حصار انگری کہتے ہیں و ان کا راجہ اپنے محل کی چہ پت پر بیٹھا تھا ایک بار لگی اسے دیکھا کہ چاند رتوں کو سے ہو گیا اور پرل گیا۔ تعقیب میں راجہ پرل گیا کہ یہ نبی عربی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجرت قرب و درمیان ہو گیا اسکا کہ کے لوگ اسکا اسلام کو یہ بھی بیان کرنے تھے اور اس گردنوں کے ہندوؤں میں ایک واقعہ مشہور تھا جس میں ایک محقق ٹولٹن نے اپنی کتاب میں لکھا بہر حال جب آریہ دیس کے راجوں تک یہ خبر شہرت پا چکی ہے اور آریہ صاحبوں کے مہاجرات میں درج ہے ہونگے اور پندتہ وینند صاحب پراون کے زمانہ کو داخل زمانہ نبوی سمجھتے ہیں اور قانون قدرت کی حقیقت بھی کمال چکی تو اگر اب بھی لاء مرید دھر صاحب کو شوق القرمین کچھ تامل باقی ہو تو انکی سمجھ پر ہمیں بڑی بڑی افسواری ہوگی۔

قولہ قرآن (شریف) میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں درہ دنیا میں جس قدر جبرے جبرے مذاہب والے اپنے اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت عجائبات بیان کرتے ہیں وہ سب سچے ہو جاتے ہیں۔

اقول۔ اسے اس صاحب افمن کہ تعقب کے جوش نے آپ کی کہان تک نوبت پہنچا دی کہ آپ کی نظر میں قرآنی واقعات عام لوگوں کے منخرفات کے برابر ہو گئے ایسی باتیں جنکو لوگ بے ہکمانہ اور بے بنیاد اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت میگردن یا بزاروں برسوں کے بعد بنا دیتے ہیں چونکہ ان دیوتاؤں کے زمانہ میں تحریر ہو کر شامل ہو سکتے ہیں اور نہ سخرزادہ و تیز بکھینے والوں تک انکا سلسلہ متواتر اور معتبر طور پر پہنچا ہے بلکہ سراسر مرد مخلوق پرستوں کے معتبرات ہوتے ہیں جنکے ساتھ کوئی روشن دلیل نہیں ہوتی ایسی بے اصل اور بے ثبوت معتبرات کہ قرآنی واقعات سے آپ تشبیہ دیتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ قرآن میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں تو پھر آپ ہی فراوین کہ جس حالت میں ایسی کتاب کی تحریر تاریخی ثبوت نہیں ہو سکتی جو اپنے زمانہ کا ایک مشہرت یافتہ واقعہ مخلوق کی گواہی کے حوالہ سے بتلائی ہے اور کتاب بھی ایک ایسے شخص کی کتاب ہے جو تمام دنیا میں عزت اور مرتبت کے ساتھ مشہور

نوبت تاریخی ثبوت کسے کہتے ہیں کیا تاریخوں کے تمام مجموعہ میں اس سے عمدہ تر کوئی ثبوت مل سکتا ہے کہ کوئی واقعہ ہم ایسی کتاب میں لکھا ہوا یا دین جو اسی زمانہ کا واقعہ ہو جس زمانہ کی وہ کتاب ہے اور اسی مصنف نے اس کو لکھا ہو جسے اس کو دیکھا بھی ہو اور وہ مؤلف کتاب بھی اپنی شہرت اور عزت میں سرگرم و زنگام ہوا اور پھر باوجود ان سب باتوں کے مصنف نے مخالفوں کو بطور گواہ واقعہ قرار دیا ہوا اور پھر وہ کتاب بھی انہی غلط چلی آتی ہو کہ ایسی نامین اکثر حصہ دنیا میں شہرت پا گئی ہو اور ہزارہ حافظ اسکی ابتداء سے ہوتے آئے ہوں یا نہ کہ اس کے لاکھوں حافظوں تک نوبت پہنچ گئی ہو اور اسی زمانہ کے اس کے قلمی نسخے اور بعض تفسیریں یہی موجود ہوں اور بشیاریہ نگارین خدا ابتداء سے اس کو اپنی نچکانہ منازل میں پڑھتے اور تلاوت کرتے اور نیز پڑھتے پڑھتے آئے ہوں اگر کوئی تاریخی کتاب ان سب مصنفوں کی جامع دنیا بہر میں بہتر قرآن شریف کے آپ کی نظر میں گذری ہے تو آپ اس کو پیش کریں اور اگر پیش کر سکیں تو آپ کی سزا وہی در و حجات اور انفعالات کافی ہے جو اجاب رہنے کی حالت میں آپ کے عالم و حال ہوگی۔ آپ کو خبر نہیں کہ دنیا میں جتنے بڑے بڑے مخالف با علم عیسائی یہودی مجوسی وغیرہ میں وہ قرآنی شہادتوں سے یعنی ان واقعات سے جو قرآن شریف نے اپنے زمانہ کے متعلق لکھے ہیں انکا زمین کر سکتے ان نصب کی مراد سے بعض آیات کے معنی اور طور پر کر لیتے ہیں مثلاً شق القمر میں وہ آپ کی طرح یہ نہیں کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ان خلاف واقعہ قرآن شریف میں لکھا دیا ہے چنانچہ اس بات کی تو آپ بھی شہادت دے سکتے ہیں کہ آپ نے تمام عمر میں کوئی ایسی کتاب کسی فاضل انگریز یا یہودی کی نہیں دیکھی ہوگی جس میں انہوں نے آپ کی طرح یہ ملے ظاہر کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جہودا دعویٰ شق القمر کا قرآن میں لکھ دیا ہے کیونکہ جو فاضل تیس اور باخبر انگریز ہیں وہ لوگ سب اس اپنے عالم اور وسیع واقفیت کے خوب جانتے ہیں کہ بطور اور التزام سے قرآن شریف نے اشاعت پائی ہے اور جس تشدد سے مخالفوں اور منافقوں کی نگرانی اسکی آیت پر رہی ہے اور جس سرعت اور جلدی سے اس کے ہر ایک مضمون کی تبلیغ لاکھوں آدمیوں کو ہوتی رہی ہے اور جس قلیل عرصہ میں جو بعد زمانہ نبوی میں اس سے بھی کم تھا وہ دنیا کے اکثر حصوں میں شہرت پا گیا ہے وہ ایسا طور اور طریق چاروں طرف سے محفوظ ہے کہ انہیں یہ گنجائش ہی نہیں کہ کوئی جہودا معجزہ یا کوئی جھوٹی مشکوئی افتر کر کے قرآن شریف میں درج ہو سکتی جبکہ افتر پر عیسائیوں یہودیوں عربوں مجوسیوں میں سے کسی کو بھی

اطلاع نہ تھی اس سبب سے اگرچہ آج تک صدافاضل انگریزوں نے بوجہ قدرت خدا و بہت کچھ مخالفانہ
 حیلے اپنی کتابوں اور تفسیروں میں قرآن شریف پر کمرے چاہے ہیں جنہیں وہ باطل پر ہونے کی وجہ
 سے کامیاب نہیں ہرے کے گریہ پر اسے جواب نے بیان کی آج تک اُن میں سے کسی نے بھی نہیں
 کی۔ سو آپ کا ایسی کتاب کو مورخانہ وقعت سے باہر سمجھنا اور جو ہر صافی اور خالص شاہک بزرگ خیال
 کر لینا اور صاف صاف فرق دیکھ کر اپنی آنکھ پر پردہ ڈال لینا صرف نظر کا گھٹا ہے وہیں۔

قولہ :- اگر خلاف قانون قدرت پر اس وجہ سے یقین کیا جائے کہ پر میٹر سر بٹکتی ان
 ہے تو پھر دنیا میں ہم کسی بات کو بھی جھوٹ نہیں کہہ سکتے اور فریبی اور دغا باز لوگ روز بروز
 بھکا سکتے ہیں۔

اقول :- اے صاحب یمنے آپ کو ب اور کومت کہا ہے کہ بے ثبوت اور تحقیق سر یک بات کو مان لیا
 کرو میں تو آپ کو کھلا کھلا ثبوت دے رہا ہوں اور خود میرا یہی اصول ہے کہ بے تحقیق کسی تاریخی واقعہ کو
 نہیں ماننا چاہئے لیکن میں ساتھ اس کے آپ کو یہ بھی کہتا ہوں کہ اگر تحقیق انانی سے کچھ بہرہ حاصل کر لیا
 شوق ہے تو چند ناکارہ اور محدود تجارب کا نام قانون قدرت مت رکھو اور کوئین کے مینڈک کی طرح
 دنیا میں اُس قدر پانی مت سمجھو جو آپ کی نظر کے سامنے ہے ایک تو آپ کے مذہب میں پہلے ہی سے یہ خرابی
 ہے کہ آپ لوگ اپنے تئیں واجب الوجود اور قدیم ہونے میں پر میٹر کے بھائی بند خیال کر رہے ہو
 پھر اگر یہ دوسرا اعتقاد فاسد بھی اُس کے ساتھ مل گیا کہ پر میٹر کی طاقتیں اور قدرتیں بھی آپ کے معلومات سے
 زیادہ نہیں تو اس صورت میں آپ صرف بھائی بند نہ رہی بلکہ پر میٹر کے بزرگ بھی ٹھہر گئے کیونکہ بزرگوں
 اور بالوں کو یہ کہنا بنتا ہے کہ وہ اپنے بچوں کی نسبت یہ دعوے کریں کہ ان کے معلومات ہماری معلومات
 سے زیادہ نہیں۔

قولہ :- باقی سوالات جو مرزا صاحب نے اس غرض سے کئے ہیں کہ پہلے انسان اپنے
 گھر کو سوچ لے۔ اگر اپنے میں نقص ہو تو دوسرے سے سوال نہ کرے تمام جہان کے نزدیک
 پر میٹر سدا غلط ہے۔

اقول :- امیر صاحب آپ تمام جہان کو یوں ناحق بدنام کرتے ہیں اپنے خیالات عجیبہ و غریب کہیں
 اس بات کو کون نہیں جانتا کہ بحث مباحثہ اظہار حق کی غرض سے ہونا چاہئے یعنی اس نسبت سے کہ اگر حق

نظام ہو تو اسے قبول کر لیں مگر دشمن جو ایک بات کو اپنے لئے توجہ نہ رکھتا ہے لیکن اگر فریق مخالف کے
 کسی امر مسلم میں اس کے ہزار جز میں سے ایک جز بھی چپٹے جائے اور کسی ہی امر میں سے پائی جا سکے
 تب بھی اس کو قبول فرما کر اسے اپنے غرض کی نیت سے ہرگز بخیر نہ رہتی اور جو وقت اس کے ساتھ
 بحث میں خرچ ہو وہ اس حق خالص ہوتا ہے پس کیا یہ میری بات ہے کہ ایسا نہ ہو کہ اس کو بھرایا جائے کہ
 بھائی جبکہ تو خود آپ ہی ایسی باتوں کو کہتا ہے کہ نہ صرف بالاتر از عقل بلکہ خالص عقل اور ہر توجہ اور
 عقل محدود ان سے بالاتر ہیں اور ان کا ثبوت بھی تجھے دیا جاتا ہے اگر کسی نے اس میں شک ہے کیوں
 نابل ہو بلکہ تمام متریدانوں پر نیز کسی توابع میں ہے کہ اگر انسان ایک بات کو اپنی ہمت میں سمجھتا ہے تو
 اسی نوع کی بات میں اپنے مخالف کے ساتھ منکرانہ ٹھیکڑا نہ لے بیٹھے کہ یہ اباشانہ طریق ہے۔
 جسمیں فریقین کی توضیح اوقات ہے پھر ظاہر ہے کہ ایسا جھگڑا کقدر عجز اور خلاف طریق انصاف
 ہو گا کہ ایسی بات سے انکار کیا جائے کہ جو اپنے مسلمات سے صد بار درج صاف اور پاک اور قدرت الہی میں اصل
 اور تاریخی طور پر ثبوت بھی اپنے ساتھ رکھتی ہو بیشک ایسا کتنا جھگڑا کرنا لانا اور اپنے مخالف کا وقت
 عزیز کو نہ چاہتا ہے جبکہ الزامی جواب سے متنبہ کرنا اپنے حفظ اوقات کے لئے فرض طریق مناظرہ ہے
 اور نیز چونکہ دنیا میں مختلف طبیعتوں کے آدمی ہیں بعض لوگ جن اور الوجود میں وہ تحقیقات سنکر اپنی
 ضد چوڑ دیتے ہیں اور اکثر عوام جو تحقیقی جواب سمجھنے کا واسطہ ہی نہیں کہتے یا بعض انہیں ہر کچھ یادہ تو
 کہتے ہیں مگر چاند پر ناک ڈالنا چاہتے ہیں اس لئے ان کا منہ الزامی جوابوں سے بند ہوتا ہے یہی وجہ ہے
 کہ الزامی طور پر چند مسلمات آپ کے آپ کو نہ ملے گئے ورنہ اصل مدار جواب کا تو تحقیق یہی ہے بالآخر
 یہ بھی واضح ہے کہ ہر چند دیدوں میں بہت سی بے بنیاد کہانیاں بطور معجزات گذشتہ دیوتاؤں کو کہے
 ہیں مثلاً رگ ویدائیک اول میں لکھا ہے کہ اسولون (دیوتاؤں) نے کسی نامعلوم زمانہ میں ایک
 لڑکے کو لوہے کی ٹانگیں دے دی تھیں اور بانجھ کو دو وہ لڑکے کر دیا تھا اور ایک لڑکے کو سو جا کھا
 بنا دیا تھا اور ایک شخص جس کا سر کٹ گیا تھا سجا سے اس کے گھوڑے کا سلسلہ لگا دیا تھا اور
 سیا وارش کو جس کے تین کرے ہو گئے تھے ان سے نو زندہ کر دیا تھا وغیرہ وغیرہ مگر ہم نے الزامی الزام
 میں ان کہانیوں کو پیش نہیں کیا کیونکہ اگر ان بے اصل قصوں کو جبکہ حوالہ کسی ایسے بے نشان زمانہ
 پر دیا گیا ہے جو وید کے وجود سے پہلے گزر چکا ہے تمام چٹانوں والے تو مانتے ہیں مگر حال کے چند

آریہ سماج والے ان مقامات وید میں بڑی جان کنی سے بے سرو پا دھڑکتے تاملین کرتے ہیں *

نتیجہ

آریوں کی اصولی تنازع قانون قدرت کے اصول سے منافی ہے

اے حضرات آریہ صاحبان اگر تمام جہان قانون قدرت کا قائل ہو جائے پھر بھی آپ لوگوں کو قائل ہونے کی کوئی سبیل نہیں کیونکہ قانون قدرت کے ماننے سے سب تار و پود تپ کے مذہب کا ٹوٹ جاتا ہے آپ لوگ تو تصرفات قدرتیہ جناب الہی کے قائل ہی نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں اور قانون قدرت کو ماننا تو آپ کا مذہب ہی نہیں اور نہ ہو سکتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع تب قائم رہ سکتا ہے کہ جیسا کہ ایتالی کہہ اسکے مختار نہ کاموں اور ارادی قدرتوں سے اور اختیاری تصرفات سے اور ذاتی طاقتوں اور ذاتی قوتوں سے ازل سے ایک مطلق اور بیکار اور عاجز اور لاچار سمجھا جائے پس اس سے ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کا اوگون خدا تعالیٰ کے قانون قدرت کا ضد پڑا ہوا ہے اور ضد بھی ایسی ضد کہ ایک کے ماننے سے دوسرا قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کے قادرانہ تصرفات کو تسلیم کیا جائے اور یہ مان لیا جائے کہ اُسے تمام اجرام علمی اور اجسام سفلی کو اپنی قدرت ربوبیت سے پیدا کر کے اجزلے عالم کو باہم تضابط و جثا ہے اور محض اپنی قدرت کاملہ سے اور خاص اپنے ہی ارادہ اور مشیت سے تمام چیزوں مادی و غیر مادی کو ایک چمکست سلسلہ انتظام میں خود اپنی حکیمانہ مصلحت سے منسلک کیا ہے تو یہی مان لینا جس کا نام دوسرے نسطورن میں قانون قدرت ہے اس کے اصول تنازع کی بجائے کرتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع اس بنا پر کھڑا کیا ہے کہ یہ ترتیب عالم جو قابل موجود ہے پریشکر کے ارادہ اور قدرت سے نہیں اور نہ اس کی حکمت اور مصلحت سے بلکہ ہنگاموں کے گناہ نے یہ غمتت جود و تون کی چیزیں پیدا کر دی ہیں جس میں پریشکر کا ذرا دخل نہیں۔ مثلاً کھٹے جود و تون دینی ہے یا گھوڑا جو سواری کے کام آتا ہے یا گدا جو بوجھ ٹھاتا ہے یا زمین جس پر ہم آباد ہیں یا چاند اور سورج جو دو چمکتے ہوئے چراغ اپنی مختلف قوتوں اور خاصیتوں سے انواع اقسام کے

قوا و دنیا کو پہنچاتے ہیں۔ یا گھبرون اور چنے اور چاول وغیرہ کو کلات جبکہ ہم کھاتے ہیں یہ سب بقول
 صاحب شایہ شاید کسی واقف آید کہ اس جگہ ہجو کا لگے کہ آریہ سماج والے اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ روح
 بطور شایہ چاند یا سورج یا زمین وغیرہ سے ہی تعلق پکڑتی ہو بلکہ وہ ان چیزوں کو چڑیا بجان سمجھتے ہیں تو
 اسکے جواب میں ماننا چاہئے کہ اول تو ازیوں کا ایرا خیال کرنا کہ سورج و چاند وزمین لگنی و دلیور وغیرہ سب
 سنے روح چیزیں ہیں جنہیں جان نہیں ہو مگر غلط اور وید کی تعلیم سے ہی منافی ہے کیونکہ وید کے صدانتاً
 سے ثابت ہو کہ سورج چاند اور لگنی وغیرہ ارکان اولیہ عالم کے نحو ایک ایک روح ہوا جو کچھ یونانی و جوی
 بہ نقل میں ایسا ہی بنا کہ تمام نسخہ فوتے ان ارواح کو متسین بلکہ انکی بیان ہو کہ جب انسانی روح سورج چاند
 و ستاروں وغیرہ تعلق پکڑتی ہو تو پورہ دیوتا بنکر قابل پرستش ہو جاتی ہے اسی وجہ سے تو قدیم سے ہندو
 لوگ سورج و آگ وغیرہ کی پرستش کرتے آئے ہیں اور اب بھی ان میں سے بہت سا گروہ اس پرستش پر قائم
 ہو یونانی میں بھی ان چیزوں کی پرستش کرتے رہے ہیں اور انکا نام وہ ابابالانوح کہتے ہیں کہ فرعون کا آتش پرستی
 کو انوسیس کہتے ہیں اگر صد سال گزرا تو فروردہ جو یکدم اندر ان افتد بسوزد و ماسا اسکے بابت نہایت ہر
 ہو کہ ہر ایک جسم میں جتنے ذرات ہیں اسقدر روحوں کا اس سے تعلق ہو اگر ایک قطرہ پانی کو خورد میں ہو دیکھا جائے
 ہزاروں کیڑے اس میں نظر آتے ہیں ویسا ہی پہلوں میں اور بلٹوں میں اور ہوا میں بھی کیڑے شہود و محسوس ہیں
 بہر حال ہر ایک جسم و چیز کیڑوں کی بھری ہوئی ہے مگر کبھی کیڑے محفی ہوتے ہیں یا یوں کہو کہ بالقوہ ہو جاتے
 ہیں اور کبھی کہیں قوت سے تیز فعل میں آ جاتے ہیں جس طرح کو دیکھو تو لفظ ہر ایسا معلوم ہوگا کہ ان میں کئی کیڑا
 نہیں اور یہ خود خود اسکے اندر ہیں ہی تو کہ پتھر پیدا ہو کہ اسقدر کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں کہ گویا وہ سب جسم کیڑی
 ہی کیڑے ہیں اس سے ظاہر ہو کہ ارواح کو اجسام سے ایک لازمی اور دائمی تعلق پڑا ہوا ہے اب بڑا شخص شایہ کہتے
 او گون کا قائل ہو مگر وہ اسکو کھانا پانچکا کہ اسام نہایت آہستہ و جیدانی و اجرام عالموی کا ایک ایک ذرہ کہ جس
 انسان کی شمع نہا کہ جیسا کہ تجربہ ثابت کر رہا ہے ایک ایک ذرہ جسم ہی ایک ایک روح سے متعلق کر رہا ہے اور ہر
 علوی ہر روح کا ہونا شاید ناواقفوں کی نظر میں تعجب کا محل ہو گا لیکن حال کے فلسفیوں کی تحقیقاتوں نے
 کہہ دیا ہے کہ اگر شمس و قمر وغیرہ جانداروں کی آبادی خالی نہیں چنانچہ پٹتے یا ستارہ اسکے پیروں اس بات کے
 قائل ہیں جو بیات تو ہر ایک کہ مستعمل ہو کہ جس کہہ میں کوئی جاندار چیز سودا کسی کہہ کے مادہ سے پیدا ہوا ہو
 جیسے کہ زمین میں جو کچھ پیدا نہیں سے ہی پیدا ہوا ہے اور پیدا ہوتا ہے جس جگہ لبرال علوی میں جانداروں کا

آپکی حقیقت میں انسانی روح میں جسکی ہرگز نشہ کی شامت سے بغیر متاثر نہ ہو سکتی تھی بلکہ اسکی
 میں اندر یہ سارے مختلف چیزوں کا جو زمین و آسمان میں نظر آتا ہے سب حسب اصول آپ لوگوں کے
 اتفاقی ہے جس میں پریشہ کے ارادہ اور قدرت کا ہر مودل نہیں بلکہ انکو ان چیزوں کے زیادہ یا کم کرنے
 یا موجود یا معدوم کرنا میں ایک ذرا اختیار ہے اور آپ لوگوں کے خیال میں یہ جاہو ہے کہ اگر انسان کو
 روح میں ترکیب گناہوں کی نہ ہوتی تو یہ چندین ہزار عالم مخلوقات جو نظر آتا ہے ان میں سے ایک بھی
 نہ ہوتا اگر یا ہر ایک آرام دنیا کا ہر عمر آپ لوگوں کے بدکاریوں سے ہی تیسراتا ہے اور تمام دینی نعمتوں
 کے حاصل ہونیکا اصل موجب بدکاریاں ہی ہیں کوئی شخص گناہ کر کے گائے کے جسم میں آئے تو آپ
 دودھ پین اور پھر کسی بدکاری سے گھوڑی کا جسم لے تو آپ کو سواری تیسر ہو اور پھر کسی صحبت سے
 گدھے یا چھرا یا اونٹ کی جن میں آپ سے تو آپ کی بابر داری کا کام چلے پھر اگر کوئی ایسا بڑا کام کرے
 جسکی سزا میں اسکو عورت کی جن میں ڈالا جائے تو آپ لوگوں کو جو روضہ زیب ہو اور اگر کوئی ایک
 شخص کسی شامت گناہ سے مرے تب وہی روح اسکی مٹا یا مٹی بنکر آپ کو صاحب اولاد بنائے اس
 سے ثابت ہوا کہ موجب اصول آپکے تمام سلسلہ خدائی کا گناہوں کی غفیل ہی چل رہا ہے اور اگر گناہ غفور
 میں آئے تو پریشہ کو کچھ چیز ہی نہ تھا اور اسکی قدر زمین اور حکمتیں سب ہیچ اور بے حقیقت تھیں پس آپکو تو
 قانون قدرت کا نام ہی نہیں لینا چاہئے کیونکہ قانون قدرت کا تو یہ ضروری تقاضا ہے کہ تمام اترے
 عالم حکم اس ماضع قانون کے روز ازل سے باہر مضبوط یا فتنہ میں یہ نہیں کہ کسی اتفاقی شامت سے بیزار
 قسم کی مخلوقات پیدا ہو گئی ہیں اور اگر وہ بلا اتفاق نہ ہوتا تو پیدا ہونے سے رہ جاتے اور ہر پریشہ کو کیا
 ان چیزوں کے پیدا کرنے کے لئے ارادہ کرتا کہ کچھ بھی نہ ہو سکتا غرض جب آپکا ایمان اور دھرم آپکا
 ایسی ایسی تعلیم میں ہے کہ آپ کو پھر سچ پریشہ کی قدر توں کا کیا ذکر اور قانون قدرت کا نام لینے کا کونسا
 یقینہ حاشیہ ہونا ثابت ہو سکتا ہے لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ تمام جانتا اور سوچ جانتا
 دیکھتا اور جانتا ہوئے ہونگے اور اس میدان سے ثابت ہو گیا کہ احصاء سفلی کی طرح اجرام علوی بھی
 کئی طور پر روحوں کی کائنات میں پس اس سے متاثر قانون کو ماننا پڑا کہ کسی زمانہ میں سورج چاند وغیرہ اجرام انسانی
 روح میں تھیں اور پھر وہی عمل کے نیک یا بد اثر سورج چاند وغیرہ اجرام بن گئے اور یہ اعتقاد جس قدر قانون قدرت
 اور عقل کا دشمن ہے اس کے بیان کرنے کی بھی حاجت نہیں۔ فقیر مہر

محل ہے کیونکہ قدرت یا قانون قدرت تو اسے کہتے ہیں کہ اول اس ملک کی خالقانہ طاقتوں اور قادرانہ تصرفات اور مختارانہ کاموں کو تسلیم کر کے پھر اس مسئلہ طہور طاقتوں کو قانون قدرت سے ملقب کیا جائے مگر اس جگہ تو وہ بات ہی نہیں سی اور پریشہ صرف نام کا پریشہ رہ گیا ہے جبکہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کی بھی طاقت نہیں مان رہے ہیں یہی وجہ کے سبب سے اس کو تسلط ہو گیا ہے شاید کسی اگلے جنم میں اسے بہت اچھے کرم کئے ہو گئے جس سے وہ اس حکمرانی کے لائق ٹھہر گیا بغرض جب پریشہ میں قدرت کا نشان ہمیں مختارانہ تصرفات کی طاقت نہیں قادرانہ کاموں کی ہمت نہیں ترتیب دینا میں اس کو کچھ دخل ہی نہیں تو پھر ظاہر ہے کہ وہ اس لائق بھی نہیں کہ اس کا کوئی قانون قدرت ہو بلکہ وہی مثل صادق آئینگی کہ جامہ ندامت وامن از کجا آرم مان اپنے ہی گناہوں کا آپکو شکر گزار ہونا چاہئے جنہوں نے آپ کو گونہ کا دودھ پلایا گھوڑوں پر چڑھایا بغرض سب آپکا کام بنایا اور سب کچھ کیا اور کیا یا حقیقت میں اس مسئلہ تلخ لے آپکو ہمت کچھ فائدہ پہنچایا اگر اس کچھ نقصان پہنچا تو بس یہی کہ ایک تو پریشہ مٹا دیا گیا اور دوسرا حلال حرام کا کچھ ٹھکانہ نہ رہا پھر مشیر کا تو آپ کو کیا افسوس ہو گا گذارہ تو پیدا ہی جاتا ہے مگر جو حلال حرام میں گمراہ ہو گیا یہ خرابی ایک دنیا دار غیرت مند کی نظر میں بھی جبکہ ایک ذرہ نیک و ناموس کا پاس ہر قابل برداشت نہیں کیونکہ اگر مسئلہ تلخ معیج ہے تو اس کے دوسرے ممکن ہے کہ کسی شخص کی والدہ یا دختر یا حقیقی بہن یا دوسی یا نانی مرئی کے بعد کسی عورت کی جون میں پڑ کر پھر کسی شخص کے نکاح میں آجائے جسکی مان یا لڑکی ہے اور دنیا جو ایک ظلمت گاہ اور بے تمیزی کی جگہ ہے اس میں کون اگر خبر دے سکتا ہے کہ اسے پہلے اس سے مت شادی کر دیے تو تیری مان یا بہن یا نانی ہے سو سوچو دیکھ لینا چاہئے کہ اس اور ان کے مسئلہ نے صرف آپ کے پریشہ کی عزت پر ہی ہتھ نہ ڈالا بلکہ ایسے ضرب بھی اس پر جو وہیں اور بلاشبہ جو شخص اس مسئلہ تلخ کو روا اور جائز سمجھتا ہے اس کو اس کے بدستار بھی روا اور جائز کہنے پڑینگے مگر ہائے افسوس جو لوگ دنیا کے پرستار ہیں اور قومی تصبیون کی بربطیر میں گرفتار وہ اپنے بے عقیدہ و ناکو کسی و طبیب چھوڑنا نہیں چاہتے قوم کا رعب ان کے دلوں پر ایسا غالب ہے کہ جو حقوق پرستی کی حد تک پہنچ گیا خدا کے بتائے کا ان کے دلوں میں اتنا بھی قدر نہیں جو ایک بوڑھی عورت کو اپنے گھر کی کوئی کامیاب ہے +

دنیا کی حرص و آرزو میں کیا کچھ نہ کرتے ہیں نقصان جو ایک پیسہ کا دیکھیں تو مرتے ہیں

زسے پیار کرتے ہیں اور دل لگاتے ہیں
 جب اپنے دلبروں کو زجلدی سے پاتے ہیں
 ہوتے ہیں نر کے ایسے کہ بس مر جاتے ہیں
 گم کیا زان کے ہجر میں انسو بہاتے ہیں
 آنکھیں نہیں ہر کان نہیں ل میں ڈرتے ہیں
 کیسا ہی ہو عیان کہ وہ ہے جھوٹا
 کیا حال کر دیا ہے قصب نے ہے غصہ
 ترکہ اس عیال و قوم کو کرنا نہیں کبھی
 دل میں مگر یہی ہے کہ مرنا نہیں کبھی

اے غافلان وفا کنند این سر لے خام
 دنیا ٹے دوزن نماند و نماند بہ کس مدام

تَمَّتْ الْمَبَاحِثَةُ الْأُولَى

وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَى

مباحثہ ثانیہ

منفقہ ۴۷ راج ۱۲۷۶

اعترض از طرف مخالفانہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آریہ صاحبوں کا یہ اعتقاد ہے کہ پرہیز کرنے کوئی روح پیدا نہیں کی بلکہ کل ارواح انادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ گنتی یعنی نجات ہمیشہ کے لئے انسان کو نہیں ملتی بلکہ ایک مدت مقررہ تک کتنی غلامین رکھ کر پھر اس سے باہر نکالاجاتا ہے اب ہمارا اعتراض ہے کہ یہ دونوں اعتقاد ایسے ہیں کہ ایک کے قائم ہونے سے تو خدا ایتنا ہی کی توجید بلکہ اسکی خدائی ہی دور ہوتی ہے اور دوسرا اعتقاد ایسا ہے کہ بندہ وفادار پڑنا حق کی سختی ہوتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزا و صفات اجسام کو قدیم اور انادی مانا جائے تو اس میں کئی قباحتیں ہیں بخدا انکے ایک تو یہ کہ اس صورت میں خدا نے تقاضے کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جس حالت میں بقول آریہ صاحبان ارواح یعنی جو خود بخود موجود ہیں اور ایسا ہی اجزا و صفات اجسام بھی خود بخود ہیں تو پھر صورت جوڑنے کے لئے ضرورت صانع کی ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ ایک دہر یہ جو خدا ایتنا لے گا ٹھکر ہے غرض پیش کر سکتا ہے کہ جس حالت میں نئے کل چیزوں کا وجود خود بخود بغیر ایجاد پریش کے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر ایسا بت پر کیا دلیل ہے کہ ان چیزوں کے باوجود خدا نے جاننے کے لئے پرہیز کی حاجت ہے دوسری تباحث کہ ایسا اعتقاد خود خدا نے تقاضے کو اسکی خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ علم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر ارواح میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوڑنے جارہے سے پیدا نہیں ہو سکتے مثلاً روحوں میں ایک قوت کشنی ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات دریافت

کر سکتے ہیں اور ایک قوت اُن میں خفنی ہے جس سے وہ امور عقیدہ کو معلوم کر سکتے ہیں ایسا ہی ایک
 قوت محبت بھی اُن میں پائی جاتی ہے جس سے وہ عقائد اپنے لیے کی طرف جھکتے ہیں اگر اُن تمام قوتوں کو
 خود بخود بغیر اس کا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشکراہمیں بڑی تنگ عزت ہے یہ کیا کیا پریشکرا
 کو جو عہدہ اور اعلیٰ کام تھا وہ نہ خود بخود ہے اور جو اولیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشکرا کے ہاتھ سے ہوا ہے
 اور اس بات کا اقرار کرنا ہوگا کہ جو خود بخود حجاب حکمتیں پائی جاتی ہیں وہ پریشکرا کے کاموں میں سے کہیں
 بڑھکے ہیں ایسا کہ پریشکرا بھی اُن سے حیران ہے عرض اس عقائد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر
 بڑا صدمہ پہنچ گیا یا نہ کہ اُنکا ہونا نہ ہونا برابر ہوگا اور اُنکے وجود پر کوئی عقلی دلیل قائم نہ ہو سکی کہ انہیں
 وہ بسد کل فیوض کا نہیں ہو سکیگا بلکہ اُنکا صرف ایک ناقص کام ہوگا اور جو اعلیٰ درجہ کے حجاب کام
 ہیں انکی نسبت یہی کہنا پڑیگا کہ وہ رب خود بخود ہیں لیکن ہر ایک عقیدہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر انکی حقیقت ایسا
 ہی ہے تو اس سے اگر فرضی طور پر پریشکرا وجود مان ہی لیا جائے تب بھی وہ نہایت ضعیف اور نیکمسا
 وجود ہوگا جسکا عدم وجود مساوی ہوگا یا نہ کہ اگر اُنکا ماننا بھی فرض کیا جائے تو ردحون کا کچھ بھی حجت
 نہ ہوگا اور وہ اس لائق ہرگز نہیں ہوگا کہ کوئی روح اُنکی بندگی کرنے کے لئے مجبور کیا جائے کیونکہ ہر ایک
 روح اُنکو جواب دے سکتی ہے کہ جس حالت میں تھے مجھے پیدا ہی نہیں کیا اور نہ میری طاقتوں اور قوتوں
 اور استعدادوں کو تھے بنایا تو پھر آپ کس استحقاق سے مجھ سے اپنی پرستش چاہتے ہیں اور نہ ہر جبکہ پریشکرا
 ردحون کا خالق ہی نہیں تو انپر محیط بھی نہیں ہو سکتا اور جب احاطہ نہ ہوگا تو پریشکرا اور ردحون میں حجاب
 ہو گیا اور یہ حجاب یا تو پریشکرا سر پہ کیا ہی نہیں ہو سکتا یا غیب پر قادر نہ ہو اور جب قادر نہ ہو تو اُنکی
 نسبت خدا کی درجہ ہم ہونگی تو گویا پریشکرا ہی ہاتھ سے کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ علم کامل کی ہی نسبت کا اُنکے
 ہونے پر قادر نہ کر دیتا ہے اس لئے خدا کا مقدر ہے کہ جب علم اپنے کمال تک پہنچ جاتا ہے تو وہ میں غفل ہوتا
 ہے اور حالت میں اس علم سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا پریشکرا جو ان کی آغیت اور نہ کہ پورا اور اعلم ہی ہے
 یا نہیں اگر اُنکو پورا اور اعلم ہے تو پھر کیا وجہ کہ باوجود پورا پورا علم ہونے کے کہ پریشکرا ہی روح بنائے ہیں مگر
 سو اس سوال پر رد کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر نسبت ہی نہیں کہ پریشکرا ردحون کے پیدا کرنے پر قادر
 نہیں بلکہ انکی نسبت پورا پورا علم بھی نہیں رکھتا دوسرا نگر اہلہ سے سوال کا حق العباد سے متعلق ہے
 یعنی یہ کہ آریہ صاحبان کے اعتقاد کو رد ہالا کے روئے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ پریشکرا اپنے بندوں سے

بی نا حق کا ایک بخل کھتا ہے کیونکہ یہ بات صاف ظاہر ہے کہ کتنی اور نجات کی اصل حقیقت یہی ہے کہ
 انسان باہواسے اللہ کے محبت سے منہ پھیر کر پریشیر کی محبت میں ایسا محو ہو جائے کہ جس طرح عاشق اپنے محبوب
 کے دیکھنے سے لذت اٹھاتا ہے ایسا ہی اپنے محبوب حقیقی کے تصور سے لذت اٹھاتا ہے اور محبت بجز معرفت
 حاصل نہیں ہو سکتی اور قاعدہ کی بات ہے کہ موجب محبت کے درجہ میں ایسا ہی جہان پس جب انسان
 باعث اپنی کامل معرفت کے خدائے تعالیٰ کے حق و احسان پر اطلاع کامل ہو پاتا ہے تو لامحالہ اس پر کامل
 محبت پیدا ہو جاتی ہے اور کامل محبت سے لذت ملتی ہے پس ایسی جہان سے بہشتی زندگی عارف کی شروع
 ہو جاتی ہے اور وہی معرفت اور محبت عالم آخرت میں سرور دائمی کا موجب ہو جاتی ہے جسکو دوسرے لفظوں
 میں نجات سے تعبیر کرتے ہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ جب ایک شخص کو پورا پورا سامان نجات کا مل گیا
 اور پریشیر کی کراہ اور فضل سے ملتی پگیا تو پھر کون پریشیر اسکو دنا کہ وہ گناہ کتنی خانہ سے باہر نکالتا ہے کیا وہ
 اس بات سے چڑھتا ہے کہ کوئی عاجز بندہ ہمیشہ کے لئے آرام پاسکے جس حالت میں ابدی بقا کے دھون
 میں قوت رکھی گئی ہے تو کیا پریشیر اپنے بندوں کو ابدی سرور نہیں دے سکتا بعض صاحب جگہ پر یہ
 عذر پیش کرتے ہیں کہ بندوں کے اعمال محدود ہیں اس لئے جزا بھی اتنی ہی محدود ہی ملتی ہے میں کہتا ہوں
 کہ یہ خیال غلط ہے کیونکہ عمل اعظم بندہ کا یہی ہے کہ وہ وفاداری سے ایمان لانا ہے اور بے انتہا وفاداری
 کی نیت سے کالیف مالی و جانی اٹھانے کے لئے ہر وقت مستعد رہنا ہے تو اس صورت میں عمل اس کا
 محدود نہ ہو بلکہ غیر محدود ہو اگر پریشیر اسکو زندہ چھوڑتا تو وہ کہنی ہونا ٹی نہ کرتا یا خود بذات پریشیر کا مقصور ہوا کہ
 اسے اسکو بہت ندی اسواسکے جیسا کہ سننے پہلے بیان کیا ہے موجب نجات و کتنی کا ایک ایسا امر ہے
 کہ وہ پریشیر کی محبت میں رہ کر کم نہیں ہو سکتا بلکہ ترقی کرنا چاہیے کیونکہ کوئی عقلمند ہرگز خیال نہیں
 کر سکتا کہ پریشیر کی محبت سے گیان اور محبت میں کچھ فرق آجاتا ہے اور طرح ممکن نہیں کہ باوجود چراغ
 ہونے کے اندھیرا ہو جائے اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ باوجود عامل موجب کتنی کے پھر کوئی شخص کتنی خدائے
 باہر نکلا لا جائے پریشیر منہ نہ خریدار کے نہیں ہے تاہم کہا جائے کہ جو قدر اُس نے کوئی چیز اُس قدر اُس نے
 دام بھی سے دیئے بلکہ یہ عالم محبت و عشق کا ہے اور کوئی نصف مزاج معشوق اپنے وفادار عاشق سے ایسا
 بد معاملہ ہرگز نہیں کر سکتا کہ اسکو ناحق خرابی میں ڈالے۔ چم ڈال کرتے ہیں کہ کیا پریشیر اس بات پر قادر
 ہے یا نہیں کہ اپنے بندہ کو ہمیشہ کے لئے گئی دے دی۔ اگر قادر ہے اور بندہ وفادار بھی نہ نکلتا ہے

اور علل لازم موجبہ بھی داعی کثرتی کو چاہتے ہیں تو چھپر کوین پر پیشتر ایسی کثرتی کرتا ہے کہ اول ایک بندہ کو ایک ایسا مقرب بنا کر کہ وہ اقرار ہو گیا تا ان پر وہ پناہ ملے ہو گئے ہیں پھر ناسخ اسکی عزت بگاڑ دیتا ہے اور رفتہ رفتہ مختلف جہولن میں ڈال کر اسکی کٹھڑے کو ڈول تک نوبت چھینچا تا ہے بعض صاحب یہ بھی جواب دیتے ہیں کہ یہ کام پر پیشتر ایک مصلحت سے اختیار کر رکھا ہے اور وہ صحت یہ ہے کہ چونکہ پریشتر روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ کل ارواح محدود اور محدود ہیں تو اس صورت میں اگر پریشتر ان سب کو کثرتی سے دے تو یہ ہمیشہ دنیا پیدا کرے گا سلسلہ بن ہو جائے گا کیونکہ جو روح کثرتی پاکر کثرتی خانہ میں گیا وہ لوگوں کو یا تھ سے گیا اور باعث نہونے لندن اور روزمرہ کے خرچ کی آخر برب روح ایک دن ختم ہو جائینگے اور پھر پریشتر دنیا پیدا کرنے سے قاصر اور عاجز رہے گا اور یہ امر خلاف اصول آریہ سماج ہے غرض آریہ صاحبوں کے اصول کے بموجب نہ پریشتر کی توحید اور غلط فہم رہتی ہے اور نہ کثرتی یافتہ روح کبھی گہانی آفت سے بھجات پائے گئے ہیں بلکہ اس شخص کی طرح جسکو ایک دور و خاص پرہرگی کی بیماری پڑتی ہے ایسا ہی رومیں بھی ایک قسم کی بیماری میں ہمیشہ مبتلا رہیگی اور جیسے جیسے کثرتی خانہ سے نکالنے کا وقت نزدیک آتا جائیگا ویسا ہی جرج فرع میں مبتلا ہوتے جائینگے خداوند کرم جل شانہ قرآن شریف میں فرماتا ہے واما من خاف مقام ربہ ونہی النفس عن الھوی فان الجنة ہی الماوی یعنی جو شخص اپنے پروردگار سے ڈر کر ترکہ نفس کرے اور اسولے اللہ سے منہ پھیر کر عدائے تمائے کی طرف رجوع لے آئے تو وہ جنت میں ہے اور جنت اسکی جگہ ہے یعنی خود ایک روحانی جنت باعث قوت ایمانی و حالت عرفانی اسکے دل میں پیدا ہو جاتی ہے جو اس کے ساتھ رہتی ہے اور وہ افسین رہتا ہے سوا سچا ماطر صاحب سے یہ بھی درخواست کرتا ہوں کہ بتاؤ کہ ان کتاب قرآن کے جو جادوئی اور لازوالی کثرتی پر دلیل پیش کرتی ہے جو کچھ دیدین محدود کثرتی کا فلسفہ بتلا گیا ہے وہ شرعی بھی اسجد پیش کر دین ۱۴ ایلچ شہداء

جواب لالہ مرئی صاحب مع جواب الجواب از طرف مؤلف رسالہ ہذا

قولہ - مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ آریہ سماج والوں کا اعتقاد یہ ہے کہ پریشتر نے کوئی معجزہ پیدا نہیں

کی اور کل ارواح نامادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی نکاح یہ بھی اعتقاد ہے کہ کئی ایسے نجات ہمیشہ کو
 لئے کسی انسان کو نہیں مل سکتی بلکہ ایک مرتبہ مقررہ کچھ مکتی خانہ میں رکھ کر پھر اس سے نکاحا جاتا ہے یہ
 بیان مرزا صاحب کا بہت کچھ فرق آریہ سراج کے اصولوں سے رکھتا ہے جو اگے ظاہر کیا جا گا
 اقول۔ جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ اس بیان میں فرق نہیں بدلتا یہ سن والوں کے یہ
 دونوں اعتقاد ہیں جن پر تنازعہ یعنی اوگن کی بنیاد ہے اگر کچھ فرق تھا تو آپ نے ظاہر کیا ہوتا آپ نے
 وعدہ تو کیا کہ آگے جا کر اس فرق کو بیان کر گئے مگر کسی جگہ بیان نہ کیا کہ یہ فرق ہے بلکہ آگے جا کر تو بے قول
 شخصے کہ دروغ اور امانت نہ تھا آپ نے صاف قرار کر دیا کہ ایسا ہی اعتقاد آریہ سراج سے رکھتے ہیں اصل
 بات تو یہ ہے کہ آپ لوگوں کے دل بھی بات پر شہادت ہیں کہ یہ وید کے دونوں اصول سخت درجہ کے
 مخالف عظمت و قدرت و توحید و شان الہی میں اسی واسطے کبھی کبھی لوگوں کے شرم سے آپ لوگوں کی
 طبیعت اخفا کی طرف رجوع کر جاتی ہے مگر ایسی باتوں کو آپ کیونکر چھپا سکتے ہیں جو پڑت دینا نہ صاحب
 کے قلم سے مشہور ہو چکی ہیں جو بیش و بیگانہ اس پر اطلاع پائے گئے ہیں۔ ماسٹر صاحب ؟ آپ بڑا نائن آپ کے
 وید کی ایسی ایسی تعلیموں سے نام تک مت والوں (دہریوں) کو بہت کچھ مدد دی ہے اگر غرض دیکھا
 جائے تو آریہ صاحبوں کا وید ایک ایسا خدا بتا رہا ہے جس سے حق جو آدمی ضرور ہے کہ نفرت کرے وہ اپنی
 پریشہ کو اپنی بادشاہی کا خود موجب نہیں سمجھتے بلکہ ایسا خیال کرتے ہیں کہ وہ بادشاہت کسی تختہ اتفاق
 سے اُسکولی ہے یعنی اسکی خوش قسمتی سے چند ارواح اور اجسام بنے بنائے اُسکولی گئے ہیں اور شاید
 ایسی ارواح اور اجسام کا کوئی اور فینہ بھی کسی جگہ پوشیدہ ہو چکی ہوں پر پیشہ کو اطلاع نہیں ہوئی مگر کیا یہ
 ایسا اعتقاد ہے جو عظمت و قدرت و شان کی بابت حضرت اللہ جل شانہ کے مطابق کہہ سکتے ہیں خدا ایتالی
 وہ کائنات ہے جو تمام فیوض کا مبداء اور تمام اوزار کا سر شہ اور تمام چیزوں کا قیوم اور تمام خرمیوں کا
 جامع اور تمام کمالات کا مجمع اور عجز اور نقص اور احتیاج الی الغیر سے پاک ہے لیکن تم سوچ کر دیکھو کہ کیا
 یہ صحیح نہیں ہے کہ ارواح اور اجسام کی غیر مخلوق اور خود بخود ماننے سے ان تمام صفات کا ملنا نہیں
 میں سے کوئی بات بھی قائم نہیں رہ سکتی اور ایک سخت صدمہ اسکی شانِ خدائی پر پڑتا ہے کہ اُسہیں
 سے کچھ باقی بھی نہیں رہتا۔

ایک ادنیٰ درجہ کی عقل بھی سمجھ سکتی ہے کہ خدا ایتالی کے ایک ہونے کے ہی معنی میں کہ حقیقت

درجہ اولیٰ کا وجود ہے اور باقی سب چیزیں اس سے نکلے ہیں اور انہی کے ساتھ قائم اور اسی کے
 رشحات فیض سے اپنے کمالات مطلوب تک پہنچتی ہیں مگر افسوس کہ ان لوگوں کا علم انہی اسکے بخلات
 بتلانا ہے انکی کتابیں انہیں وادیوں سے چڑھیں کہ ہم ہی پریشتر کلیلہ قدیم اور غیر مخلوق اور نامدی
 اور اسکی مشابہ اور اپنے وجود کے آپ خدا میں نہیں سوچتے کہ اگر وہ بھی قدیم الذات اور
 قائم بذاتہ اور واجب الوجود ہیں تو پھر خدا جیسے ہو کر اسکی ماتحت کیوں ہو گئے اور کئے در

دولوں میں تعلق پیدا کر دیا افسوس کہ ان لوگوں نے عقیدہ باطلہ دید سے ایسی محبت کی ہے کہ خدا سے
 تعالیٰ کی عظمت اور کمالت کے لئے ذرہ غیرت باقی نہیں ہی اور اس عقیدہ مذکورہ بالا کے بدتر اثر
 نے انکا کچھ باقی نہیں چھوڑا اور اسی بد اعتقاد کا بد اثر جاودانی نجات کا بھی رہزن ہوا ہے اور اسکی
 سخت سے آریہ مت کے دفتر میں ایک ہنگامہ مفاسد برپا ہو رہا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کی کئی صفات
 کو صحیح یا غلط طور پر جاننا ایک ایسا امر ہے کہ اسکا اثر (جیسا کہ ہو) تمام باقی اصولوں پر پڑتا ہے اگر
 انہیں صلاحیت ہو تو دوسرے اصول بھی صلاحیت رکھتے ہیں اور اگر انہیں فساد ہو تو وہ فساد دوسرے
 اصولوں میں بھی سرایت کرتا ہے اسی جہت سے اصل الاصول کے بگڑنے سے ان لوگوں کو سب عقائد
 کی تیئناں ہوئی ہے اور بخیالات کو اس ایک ہی گڑے ہوئے خیال نے تروباناکر دیا ہے اور
 اب جب تک اس کی اصلاح نہ ہو تب تک باقی خراب شدہ خیالات کسی نوع سے درستی پر
 نہیں آسکتے اب حقیقت میں ان لوگوں کو بڑی مشکل پیش آگئی ہے اب ان دولوں وید اور پریشتر سے
 ایک کو ضرور چھڑنا پڑیگا +

یہ بات ایک لڑکا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر سب ارواح اور اجسام خود بخود پریشتر کی طرح قدیم اور نامدی
 ہیں اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا میں نہ تو پریشتر اس دعویٰ کا ہرگز مجاز نہیں رکھتا کہ میں ان
 چیزوں کا رب اور پیدا کنندہ ہوں کیونکہ جبکہ ان چیزوں نے پریشتر کے ماتحت سے وجود ہی نہیں
 لیا تو پھر ایسا پریشتر ان کا رب اور مالک کیونکہ ہو سکتا ہے مثلاً اگر کوئی بچہ بنا بنایا آسمان سے گریے

نہ حاشا! خدا اپنے خود آئندہ ہے اور خدا کے قائلے جلائے سیوجہ سے خدا اکملات ہے کہ وہ
 کیسے پیدا کر نیسے بغیر خود بخود ہے سو اگر اسراج واجسام ہی خود بخود ہیں تو وہ بے خدا ہی ہوں اور بموجب
 اصول آریہ کے انکو بھی خدا کہا جائز بلکہ واجب ہوا - منہ

انہیں کے غیر سے خود پیدا ہو جائے تو کسی عورت کو یہ دعویٰ ہرگز نہیں پہنچتا کہ یہ میرا بچہ ہے بلکہ اسکا
 بچہ وہی ہوگا جو اسکی پیٹ سے نکلا ہے سو جو خدا کے ہاتھ سے نکلا ہے وہی خدا کا ہے اور جو اس کے
 ہاتھ سے نہیں نکلا وہ اسکا کسی طور سے نہیں ہو سکتا۔ کوئی صالح اور بہلا مانس ایسی چیزوں پر
 ہرگز قبضہ نہیں کرتا جو اس کے نہ ہوں تو پھر کونکر آریوں کے پریشمر نے ایسی چیزوں پر قبضہ کر لیا۔ ہاتھ کونکر
 اسکو کوئی استحقاق نہیں ہو سوجنا چاہئے کہ یہ بات کھد کر وہ اور دورا و تحانیات ہے کہ مالک النحل اور
 رب العالمین کو اسکی مخلوقات سے جدا کیا جاتا ہے اور جو اصل حقیقت خدائی کی اس سے اسکو الگ کیا جاتا
 ہے ہم یہ سچ کہتے ہیں کہ اگر بندوں کے دیدین کوئی اور غلطی نہ ہوتی تو اس کے مخالف حق ہونے کے لئے
 یہ ہی ایک بڑی دلیل تھی کہ خدائیتالی کی صفات حقہ کے بیان کرنے میں اس نے ایسی رہزنی کی ہے
 کہ جو خدا نے تمہارے کی خدائی قائم ہونے کے لئے بہت ضروری امر تھا وہی اس نے جڑھ سے
 اٹھ کر دیا ہے ۛ

ایسا ہی ذرا سوچ کر معلوم کر لینا چاہئے کہ اگر یہ تمام روحیں جنکے پیدا کرنے کی پریشمر کو طاقت
 بنیں ہمیشہ کے لئے مکتی پا جائیں تو پھر پریشمر بجز اسکے کہ مجبوری کے طور پر خالی ہاتھ بیٹھا رہے اور کیا
 کر سکتا ہے تو اس صورت میں وہ اصول آریہ ساج والون کا جو دنیا کا سلسلہ ہمیشہ بنا رہتا ہے کیونکر قائم رہ
 سکتا ہے اب ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کے اعتقاد کے رو سے پریشمر کی بادشاہت صرف مخلوق روحوں
 کے سہارے سے چل رہی ہے اور اگر یہ کہو کہ پریشمر روحوں کو کبھی جاودانی مکتی نہیں دیتا تو پھر کیونکر سلسلہ
 دنیا کا منقطع ہوگا اور کیونکر پریشمر مجبور ہو کر خالی بیٹھے گا تو ہم کہتے ہیں کہ ایراد اعتراض کے لئے محض غرض
 کرنا نجات ابدی کا جو امر کمزین داخل ہے کافی ہے کیونکہ فن فلسفہ میں امور جائز الوقوع میں صرف انکو فرض
 وقوع پر بحث کیجاتی ہے نہ تحقیق فی الخارج میں فلسفی کو اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہ امر وقوع میں آیا یا نہ آیا
 بلکہ فلسفی قطع نظر وقوع لا وقوع سے صرف مادہ جواز پر برہان قائم کرتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہتا ہے کہ اگر زید
 ایک تولد نہ کرے تو بیک مر لگا کیونکہ صد نام ترہ کا تجربہ صحیح و صادق ارباب پر شہادت دے رہا ہے
 پس اسکے جواب میں یہ ملاحظہ کہ زید نے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا جت کو اٹھا نہیں
 سکتا کیونکہ گوزید نہ کھانا نہیں چاہتا اور فرض کیا کہ اُسے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا
 لیکن عند العفل اسکا نہ کرنا اور نہ ناکم ہے اس واسطے صنعت منطق میں قضیہ ضروری مطلقہ سے قضیہ نام

مطلقہ کو اخض مطلق قرار دیا گیا ہے مثلاً یہ قضیہ کہ ہر ایک انسان بالضرورت حیوان ہے یعنی حیوانیت ہر ایک انسان کے وجود کو صفت ضروری ہے کہ جو اسکے وجود سے منفک نہیں ہو سکتی یہ قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے اور یہ دوسرے قضیہ کہ زید جو کھیل ہے ہمیشہ مقدمہ میں فتح پاتا ہے دائرہ مطلقہ ہے پس یہ جو دائرہ مطلقہ ہے قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے ایسا واسطے اخض سمجھا جاتا ہے کہ کو فتح پانا زید کا مثل مفہوم ضروریہ مطلقہ کے جمیع اوقات میں پایا جاتا ہے اور ہمیشہ زید مقدمہ کو جیتا ہے لیکن اُس کا جیتنا اور فتح پانا عند النقل ضروری نہ ہے برخلاف قضیہ ضروریہ مطلقہ کے کہ اُس میں دوام نسبت حیوانیت کا انسان سے جو موضوع قضیہ واجب ضروری ہے کیونکہ عقل غلطی اور شکست کھانا زید کا تجویز کر سکتی ہے گو اب تک ایک ظاہری اتفاق سے زید ہار نہیں اور نہ کبھی شکست کھائی لیکن کوئی عقل سلیم سبب نسبت حیوانیت کا انسان سے تجویز نہیں کر سکتے غرض جو امر عند العقل ممکن الوقوع ہے خارج میں اس کا واقع ہونا شرط نہیں اور نہ وقوع فی الخارج اور امکان فی النفس الامر میں کسی طرح کا ملازم ذہنی ہے پس اسی دلیل سے روحان کا نادیدنی ماننا نہ صرف خدا تعالیٰ کے انزلی جلال اور اسکی صفت ربوبیت اور بیدرغیوض ہر نیکی و صدمہ پہنچاتا ہے بلکہ اسکی ابدی خدائی اور قدرت نامائی کا بھی جو مدار کار و بار الوہیت ہے بکلی استیصال کر کے اُسکے نام و نشان کو مٹا چاہتا ہے غرض یہ اصول اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا دشمن ہے ۛ

ایسا ہی اسکا بد نتیجہ نجات محدود ہے ہر وقت یہ بات یاد دلانا ہے کہ خدائے تعالیٰ بوجہ خالق ہونے کے ناقص القدرت تھا اور بغیر کئی محدودہ کے اُسکی خدائی نہیں چل سکتی تھی اسلئے مجبوراً اُس نے کمائی کو محدود رکھا گویا لوگوں کو اپنی بد قسمتی سے ایک اوجھور اخذ الما جو نجات جاودانی سینے پر تادہ رہی نہ تھا اسلئے اُسکے بد قسمت بندے ہمیشہ کے لئے نجات پانے سے رہ گئے اور اسجگر پر پیشہ کا خیر خواہ بنکر کمائی محدودہ کا یہ جواب دینا کہ انسان دائمی کمائی پانے کا حق نہیں کھتا اسلئے پریشہ اسکو دائمی کمائی نہیں دیتا ایک نہیں کی بات ہے کیونکہ پریشہ تو بوجہ اپنے ضعیف اور عاجز اور نا طاقتی کے کسی وجہ سے دائمی کمائی سے ہی نہیں بکٹتا اور نہ ایسی قدرت رکھتا ہے تو پھر اس صورت میں بندہ کے اعمال کا ذکر کرتا ہی فضول ہے کیا بندہ اپنے دائمی ایمان اور وفاداری کی وجہ سے دائمی جزا کا مستحق نہیں ٹھہر سکتا لیکن جب پریشہ میں طاقت ہی نہیں تو دائمی کمائی کون دیوے اور اگر پریشہ دائمی نجات دینے کا ارادہ بھی کرے۔ تو کیا کر سکتا ہے۔ اب دیکھو کہ قدر آریہ صاحبان اپنے پریشہ کی تباہ کر رہے ہیں ہم کو دیکھو کہ باور کریں کہ وہ

اس قدر موٹی بات کو بھی سمجھتے نہیں یا کیونکہ ہم تسلیم کر لیں کہ ان کی انسانی فطرت ایسی مسخ ہو گئی ہے کہ ایسی صاف صاف صداقتیں بھی ان کی طبعی نظر میں غلط دکھائی دیتی ہیں بلکہ سارا موجب قوم اور برادری کے پاس ہے جس کے باعث سے لاکھوں دنیا پرست، خدا کو اور انسانی لپک راہوں کو چھوڑ دیتے ہیں۔

اسے ز تعلیم وید آورہ	منکر از فیض بخش ہوارہ
آن قدیر کے کمیت زوچارہ	نزد تو عاجز ست و ناکارہ
بشنوی گر بو بخت روئے	شورقا لو بلی از ہر سے
انکہ با ذات اول بقا و حیات	چون نباشد بدیع ما آن ذات
واتوانی ست طور مخاوقات	کے خدا میں چنین بود ہیبات
کے پسند و خرد کہ رب قدیر	نا توان باشد و ضعیف و حقیر
نظر سے کن بہ شان ربانی	داور سے ما بہ کن بہ نادانی
انچہ دین ست و انچہ آئین ست	کہ خدا نا توان و سکین ست
گر بدین دین و کیش ہستی شاد	بایہ سر را دہی بر باد

قول۔ مزار صاحب فرماتے ہیں کہ (آریہ سماج والوں کے اعتقاد کے رو سے) کتنی شد شخص گنتی خانہ سے نکالا جاتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ آریہ سماج کے اصولوں کے موافق کوئی گنتی خانہ علیحدہ عمارت نہیں۔

اقول۔ بحان امد کیا عہدہ جواب ہے اعتراض قویہ تھا کہ روحوں کو انادی اور قدیم اور پیشہ کی طرح واجب الوجود اور غیر مخلوق بننے سے پریشہ ایسا کمزور اور مجبور ٹھہرتا ہے کہ وہ کسی طرح روحوں کو دائمی نجات دینے پر قادر نہیں ہو سکتا گو ارادہ ہی کرے کیونکہ دائمی نجات دینے سے اسکی خدائی کا سلسلہ دور ہو جاتا ہے آپ اسکا جواب دیتے ہیں کہ کتنی خانہ کوئی علیحدہ عمارت نہیں جس سے نکالا جائی ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ یکس قسم کا جواب ہے جمالت میں اریوں کا بالاتفاق یہ اصول ہے کہ ہمیشہ کے لئے کسی کی گنتی نہیں ہو سکتی کوئی اوارہ و یا رشی ہو یا مینی ہو بلکہ کچھ مدت تک نجات دیکر پراش دار النجات ہو ورنہ نجات کی طرف پہنچے جاتے ہیں اور مختلف جنوں میں گردش کرتے کرتے کیڑوں کو ٹرون تک نوبت پہنچتی

تو پر کیا یہ اصول ماسٹر صاحب کو یاد نہیں یا دھستہ لوگوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں اور اگر ماسٹر صاحب کا فطرتی نرس کے طور پر یہ اعتدال غرض ہے کہ کتنی خانہ کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے کیا کوئی ایٹون یا تہران کی زبان عبارت ہے جسے وہ انہیں چاہتے تھے یہیں صرف ماسٹر کے اقتدار پر افسوس ہوگا بلکہ انکی غیبت محاورہ والی پر بھی شست افسوس ہوگا کیا ہنر صاحب نہیں جانتے کہ تمام الفاظ تحقیقی طور پر ہی مستعمل نہیں کرتے بلکہ مجازات و استعارات بھی استعمال کرتے ہیں مثلاً ایک شے کہتا ہے کہ میں ایک بوتل شربت کی پی لی یا ایک ریکی چاروں کی کہانی تو کیا، ماسٹر صاحب اس سے یہ سمجھیں گے کہ اُسے بوتل اور ریکی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کہا لیا ہے اسی طرح خانہ (بادار) کا لفظ کئی محلوں اور موقعوں پر بولا جاتا ہے اور ہر جانیٹون یا تہران کی عبارت مراد نہیں ہوتی سو جس حالت میں آریوں کے نزدیک دنیا و ارتقاخ ہے تو کیا سچا ہوا اگر بغاوت کے دوسرے جہان کا نام دارالغیاث (کلمتی خانہ) رکھا گیا۔ اگر اب بھی ماسٹر صاحب کے دل کو کوئی دھمک پڑتا ہو تو کسی اپنے نزدیک بھائی کو پوچھ کر دیکھ لیوین *

قولہ - مزار صاحب اپنا اعتقاد کریں کہ انہوں نے مانا ہوا ہے کہ انسان بعد مرنے کے نجات پا کر ایک مکان بہشت میں رہے گا جہاں عمدہ باغ خانے لگے یا ہوا ہے اچھی اچھی عورتیں یا حوریں موجود ہیں - ہرین شراب وغیرہ کی جاری ہیں - غرض نجات کی حالت میں ہی دنیاوی سامان موجود ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ وہ ان وہ باتیں بھی موجود ہوں گی جو بیان ممنوع ہیں - مثلاً شراب اور بہشت سی عورتیں مگر ایسا نہیں بلکہ نجات شدہ لوگ بڑے امرا اور خود مختاری کی حالت میں رہیں گے *

اقول - اسے ماسٹر صاحب آپ یہ بے اصل باتیں منہ سے نکالتے ہوئے کچھ شرم تو کریں اتنا بخوش کیونکہ ہنر صاحب اصل آپ کے نجات یافتہ لوگ ایک مذہب مقررہ کے ہندو متی زمانہ سے کان مار کر مار بڑا لہے جانیگے اور انکے رونے چلانے پر کچھ رحم نہیں کیا جائیگا بلکہ بڑی سختی سے مصلحتی کے حکم اخراج عمل میں آئیگا اور بڑی ذلت اور رسوائی سے بقول شخصے کہ (پاپست در گرد دست بدست در گرس) گنتی خانہ سے باہر پھینکے جائیں گے تو کیا اس وقت ان کے لئے وہ مرگ نرگ کا غنہ بلکہ اس سے بدتر نہیں ہو جائیگا تو ہر اس مجبور و مصیبت کے وقت مختاری کہاں رہیگی اور اند کیا ہوگا

آپ کہتے ہیں کہ نجات شدہ لوگ بڑی خوشی اور نازندہ میں رہیں گے اس میں ہے آپ کی سچہ پر کیا ایسے مقام میں بھی کوئی کامل خوشی تیرا سکتی ہے جس میں لگا ہے جانے اور پہرہ دہری مرتبہ کروڑا برسوں کی مصیبتوں کا دغدغہ درپیش ہے اور ہم وہم ہی فکر جان کو کہا رہا ہے کہ اب تھوڑے عرصہ کے بعد بشیار دولتوں اور رسوائیوں کا منہ دیکھنا ہوگا۔ کچھ کپڑے مکھڑے لگتے ملتے بننا ہوگا کچھ ایک گناہ کے بدلے میں لاکھوں جنین جھگھکتی ہوگی اور زمانہ دراز اور مدت غیر معین تک دکھوں دردوں کو اٹھانا ہوگا۔ کیا جسکو اسقدر یقینی اور قطعی طور پر غم درپیش ہے اور غم بھی کیا غم کہ لاعلاج وہ بھی خوش رہ سکتا ہے سو آپ کس منہ سے کہہ سکتے ہیں کہ جس کمتی خانہ کا ویدنے ذکر کیا ہے وہ بڑے امند اور خود مختاری اور خوشی کی جگہ ہے آپ کے کمتی خانہ سے خدا کی پناہ اگر ایسا ہی پیشور اور ایسا ہی اسکا کمتی خانہ ہے تو یہ بد قسمت زاهدوں عابدین کے لئے اسجگہ بھی رونا اور اسجگہ بھی رونا ہی ہوگا۔

رہا آپ کا یہ اعتقاد کہ مسلمانوں کی بہشت میں دنیوی نعمتیں بھی موجود ہوں گی تو یہ کچھ اعتراض کی بات نہیں بلکہ اس سے تو آپ کہہ اور آپ کے پیشور کو بہت شرمندہ ہونا چاہئے کیونکہ مسلمانوں کے خداوند قادر اور غنی مطابق نے تو دائمی اور جاودانی طور پر رب کچھ اپنے بے انتہا خزانوں سے عالم آخرت میں قرآن شریف پر ایمان لانے والوں کو عطا کیا ہے اور روحانی اور جسمانی دونوں طور کی نعمتیں مرحمت فرمائیں کیونکہ وہ جانتا تھا کہ اُس کے سچے پرستار اس دنیا میں صرف روح ہی سے اُسکی بندگی اور اطاعت نہیں کرتے بلکہ روح اور جسم دونوں سے کرتے ہیں اور خلقت انسانی کا کمال صرف روح ہی سے ہی پیدا ہوتا بلکہ جسم اور روح دونوں کے امتزاج و اختلاط سے پیدا ہوتا ہے سو اُنے قرآن برداروں کو سعادت نامہ تک پہنچانیکے لئے اور انکو پورا پورا اجر دینے کے لئے نجات جاودانی کی لذات کو دو قسم پر مشتمل کیا اپنے مجواہر ویدار کی لذتیں بھی دین اور اپنی دوسری نعمتیں بھی بخش کی طرح انہیں یہاں میں غرض وہ کام کر دکھایا جو اس قدر غریب و نادار تھے کہ انکی خاندانوں اور غنیمتوں اور بے انتہا نعمتوں کے لئے حق ہے کیا ان کو آپ کا پیشور تو غفل اور بوجھالی بھی لگتا اور اپنی عاجزی اور درویشی اور غلشی اور نا طاقتی اور بے اختیارگی کے باعث سے آپ لوگوں کو کسی ٹھکانہ نہ لگا سکا اور نہ کوئی مستقل خوشی پہنچا سکا غرض کچھ بھی نہ کر سکا۔ نہ روحانی نعمتیں ہمیشہ کے لئے دے سکا نہ جسمانی اور دونوں طور سے آپکو نام کام اور نامراد اور محروم اور بے نصیب رکھا اور جبکہ لئے مرتے تھے اور جان شماری کرتے تھے وہ ایسا نامنصف اور بے سچہ اور

مورکھ اور بچہ لکھا کہ اُسے تنہا ہی روحانی اور بدنی مشقوں کا کچھ بھی تدبیر کیا اور اپنی اُسی سمجھ بوجھ سے غفلت و غاوریوں اور جان نشاہوں کو چند روزہ مزووری خیال بند کیا ایسے خیال و زنا طاقت اور بے سمجھ پریش سے مجتنب بڑھ سکتی ہیں اور صفائی کامل سے کوئی دل بوجھ ہو سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ اُسکی قدرت اور سخاوت اور قدر شناسی کی حقیقت کہنے سے جب آپ کرنا یوں کی روحیں بہت ہی افسوسناک اور نام ہو گئی کہ اگر یہی پریش اور یہی اُسکی کتنی تھی تو ہنسے خواہ مخواہ کی ٹکریں کیوں مین اور کتنی خاند سے لٹکے جائیکے وقت ضرور مضمون اس شعر کا رو کر پڑھتے ہونگے ۔

اب تو کچھ سمجھ کے جان تجھ پہ کرینگے قربان ہم تو اس روز کو چھپاتے ہیں جب دل ہی دیا
سوندائی کے کام وہ ہر نہ اور چارہ سازی اور بندہ نوازی اُسکو کہتے ہیں نہ اسکو مع
بہ بین لغاوت رہ از کجاست نمانہ کجا

اوسچ تو یہ ہے کہ وید کے رو سے اس کا رہ اور ناقص مکتی کا لٹا ہی آپ لوگوں کے لئے محال ہے اور آپکے پریش نے محض اُن کی غرض سے مکتی کے لئے مین ایسی دشواریاں ڈال دی ہیں جو ممکن ہی نہیں کہ آپ لوگ اُن سے مخلصی پاسکین ہلکا جب ایک گناہ کے لئے ایک لاکھ اور کئی ہزار جوں کی سزا پڑی اور ایک طرفہ العین یعنی ایک پکارا رہی خدا تعالیٰ سے غافل ہو گناہ ٹھہرا تو پھر مکتی پانے کی کون سی سادہ باقی رہی ہو اگر آپ لوگ حقیقت جال کو سوچیں تو اپنی نوا میدی کی حالت کو دیکھ کر ماتم کریں اور سوگ مین بھینیں کیونکہ پریش نے تو ایک طرح سے مکتی دینے سے آپ لوگوں کو جواب دیدیا ہے کیونکہ نہ نومن تیل ہو گا نہ راو صا ناچکی ۔ کیا اس زندگی موجودہ مین کوئی شخص آپ لوگوں مین سے وعوے کر سکتا ہے کہ میں نے کبھی کسی قسم کا گناہ نہیں کیا نہ صغیرہ نہ کبیرہ اور نہ کبھی جھوٹ زبان پر آیا اور نہ کبھی کیو زبان یا تھو یا انکھ وغیرہ سے تیا یا اور نہ کبھی مال ناجائز کھایا اور نہ کبھی ایک سکینڈ بھی اپنے پریش کو جھلایا اور نہ کسی اور قسم کا گناہ یا بد خیال دل مین آیا مین جانتا ہوں کہ ایسا دعویٰ کرنا ممکن ہی نہیں تو پھر کسی آئندہ جوں کا بھی اسی پر قیاس کر لیجئے کیونکہ اس رالف غفلت دینا مین گناہ انسان کی فطرت کو لگا ہوا ہے اور جیسے فطرتی خواص اس موجودہ زندگی مین آپ سے الگ نہیں ہو سکے ایسا ہی کسی آئندہ جوں مین دنیا مین اگر اُن فطرتی خواص کا بکلی دور ہو جائتا متنع اور محال ہے بعض موبلی سمجھ کے آدمی جبکو باعث اپنی نادانی اور نقصان علی کے گناہ کی فلسفی معلوم نہیں نہ تیار ہوجہ

اپنے کمال و درجہ کی سادہ فہمی کے پیدا خیال کرتے ہو گئے کہ گویا گناہ انہیں دور چار بانوں کا نام ہے کہ انسان
 اس کا بے زنا یا غویں یا شہادت و روضی پر دیر کرے یا کسی جگہ نہ لگا دے یا کسی گناہ کے گتے اور پھر
 جب ان چند مرد و اور شہود جرائم کو چھڑ دے تو پھر گناہ سے بکلی پاک اور صفا ہو گیا اور اپنے پریشیر
 کو کہہ سکتا ہے کہ اب تیرے حقوق سب میں آکر دیئے اور جو کچھ گناہ میرے پر زواج تھا اب کچھ
 میں کر گذرا۔ لیکن درحقیقت یہ خیال سراسر غلط بلکہ بہاری گناہ ہے جو انسان اپنے تئیں بے گناہ اور
 خدا کے قدامت کے سارے حقوق کو اوکڑا کر تو انا خیال کرے اسید و جسے راستبازوں اور مقدسوں نے
 طریق تواضع اور فروتنی اور استغفار کو لازم کر رکھا اور کبھی دعویٰ نہیں کیا کہ میں بکلی نیک اور بے گناہ
 ہوں حضرت مسیح علیہ السلام کو کسی نے کہا کہ اسے نیک اور ستاد تو آپ نے یہ پیارا اور دلکش جواب دیا
 کہ میں نیک نہیں ہوں میں نے ایک گناہ کیا تو میں نے ان کیوں نیک کہتا ہے۔ سبحان اہل معرفت
 اہل انہیں نیک لوگوں کے حصہ میں آئی تھی جنہوں نے کیسے ہی تقدیر کی حالت میں بھی اپنے تئیں
 بیگناہ اور نیک نہیں سمجھا اور حقیقت میں اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں کہ اپنے تئیں بے گناہ
 خیال کیا جائے بلکہ سچ تو یہ ہے کہ گناہ انسان کی شرت کو ایک لائیم غیر منفک ہے جبکہ تدارک صرف
 رحمت اور مغفرت اہل کر سکتی ہے نہ کوئی اور چیز را کہ خدا تعالیٰ ہر ایک گناہ پر سزا دینے لگے اور استغفار
 اور توبہ قبول نہ ہو و فضل شامل حال نہ ہو توبہ کہی بخاستہ نہیں پاسکتا مثلاً اگر یہ سزا بندوں کو اصول
 کو کھنڈ پر دیا جائے یعنی جو نون میں ڈالا جائے تو اگر بندہ ذوق کا پریشیر طبع نظر ایک لاکھ جون کے ایک گناہ
 کے عوض میں صرف ایک جون کی سزا پر ہی کفایت کرے تب بھی اس بے انتہا سلسلہ کا انقطاع
 محال ہے چہ جائیکہ ایک گناہ کے بدلے میں دو لاکھ کے قریب جون بھگتی پڑی اور پھر اس گناہ
 سے فراغت ہو کر دوسرے گناہ کی سزائے سزا سے شروع ہو اور ایک طرف بندہ سزا میں پاتا
 جائے اور ایک طرف نئے گناہ جو اس کی فطرت کو لگے ہوئے ہیں اور ہر دم اور ہر لحظہ اس سے صادر
 ہو رہے ہیں اتنا بار کے انبار جمع ہوتے جائیں پس جبکہ حقیقت گناہ یہ ہے اور اس سے غلصی پاتا
 عند العقل محال ہے تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کشتی یا اسی بات پر موقوف ہے کہ کسی قسم کا گناہ باقی نہ رہے
 اور کسی فوج سے خلاص اور نہ ہو سکے تو انہوں نے کئی پینکے کوئی تھیں نظر نہیں آتے اور فرض کے طور پر
 اگر ان میں بھی لین کو کوئی آریہ ان سب شرائط کو چھڑا کر کے کسی سزا میں کشتی یا جابجا تو پھر بھی کشتی یا ناپا پانا

اسکا برابر ہوگا کیونکہ حرف تصور سے عرصہ تک کئی غنائیں پچھ کر طریح پچھارہیگا اور پھر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں پریشیر اپنی تلون مزاجی سے اُس پر سخت اُراض ہو کر سخت ذلیل اور رسوا کر کے اُسکو باہر نکال دینگا اور چارون کی طرح باغتون میں اس کے مجبوری کی ہتھکڑی چوگی اور پاؤں میں ردک کا زنجیر اور گردن میں پریشیر کی خفگی کا ایک بڑا لمبا رسہ ہوگا اور پریشیر نیکیت کو خواہ وہ اتار دیا کوئی ایسا شی ہو جس پر کوئی دید اُترا ہے یا کوئی دوسرا رکھی مٹی یا بھگت غرض کوئی نہ اُسکو کھینچتے کھینچتے دُنيا کو اُسی گڑھے میں اُلٹا کر کے پھینک دینگے جس سے وہ بچا رہ کر ڈرون برس بلکہ ہزاروں برس تک جان مار کر اور روپیٹ کر اتنا فائز نکلیں کہ یہ آپ لوگوں کا پریشیر ہے اور یہ اُسکی مکتی ہے اور یہ اُسکا انعام و اکرام ہے اور یہ اُس کا ابتدا و انجام ہے سو ایسے پریشیر کو دور سے ہی سلام ہے۔ ایسے پریشیر کے یہ شعر مطابق حال ہے۔

باد و تان چکر دی کہ کئی بدگیران ہم
حقاک واجب آمد تو احتراز کردن

اور اگر اسٹر صاحب کا اعتراض سے یہ مطلب ہے کہ اسلامی ہشت میں صرف دنیوی نعمتون کا ذکر ہے وصال الہی اور روحانی لذات کا کہیں ذکر نہیں تو ہم اس جگہ کے فیصلہ کرنے کے لئے یہ عمدہ طریق سمجھتے ہیں کہ اسٹر صاحب کسلی اخبار کے ذریعہ سے پختہ طور پر سمجھو یا اطلاع دین کہ ان میری ہی رائے ہے کہ قرآن شریف میں وصال الہی اور لذات روحانی کا کہیں ذکر نہیں مگر وید میں ایسا بہت کچھ ذکر ہے تو اس صورت میں ہم وعدہ کرتے ہیں کہ صرف تین یا چار مفتہ تک ایک مستقل رسالہ ایسی بارہ میں بغرض مقابلہ دید و قرآن تیار کر کے جہاں تک ہو سکے گا بہت جلد چھپا دیں گے اور سو روپیہ بطور انعام ایک نامی اور فاضل برہم صاحب کے پاس جو اریوں کے بہائی بندہ ہیں امانت رکھ دینگے پھر اگر اسٹر صاحب بیا بندی اپنے چارون دیدون کی سنگت کے جنکو وہ الہامی سمجھتے ہیں روحانی لذات اور وصالِ ربانی کے بارے میں جو نجات یا بون کو حاصل ہوگا قرآن شریف کا مقابلہ کر کے دیکھ لادیں اور وہ برہم صاحب اُسکی تائید اور تصدیق کریں تو وہ سو روپیہ اسٹر صاحب کا ہوگا ورنہ بجائے اُس سو روپیہ کے ہم اسٹر صاحب سے کچھ نہیں مانگتے صرف یہی شرط کرتے ہیں کہ مغلوب ہونیکے حالات میں ایسے وید سے جو بار بار انہیں مذمت دلاتا ہے دست بردار ہو کر اسلام کی سچی راہ کو اختیار کر لیں (یا غالب شکر کہ غالب شوی) اور اگر اسٹر صاحب اس رسالہ کی اشاعت

بہتر کیا۔ تک حاضری ہے ابولیا مضرب کسی اخبار میں اور نہ اپنے کسی ریا میں شائع کیا۔ اس سے ناظرین
آپ لوگ سمجھ جائیں کہ وہ بجا گئے۔

رہا یہ اعتراض کہ شراب جو دنیا میں بھی منوعات اور محرمات میں سے ہے وہ کیونکر بہشت میں
روا ہو جائیگی اس کا جواب وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے کہ بہشتی شراب کو اس دنیا کی خمار
انگیز شرابوں سے کچھ نہایت نہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمِنْهَا سَمَرٌ مُّثَمَّرٌ وَنَارٌ كَافُورَةٌ - ان الاثمار لیشربون من حسان کان
مزاجھا کافوراً عیناً لیشرب بها عباده اللہ یفجر وھما القھب یراء ترجمہ یعنی جو لوگ
بہشت میں داخل ہونگے ان کا خدا ان کو ایک ایسی پاک شراب پلائے گا جو ان کو کامل طور پر پاک کر دیگی۔
نیک لوگ وہ جام پینگے جس میں کافور کی آمیزش ہے یعنی ان کے دل وہ شراب پسیم غیری کی محبت سے نکلی
ٹھنڈے ہو جائیں گے۔ وہ کافوری شراب ایک چشمہ ہے جس کو امی نبی میں خدا کے بندے پنا شروع
کرتے ہیں وہ اس چشمہ کو ایسا روان کر دیتے ہیں کہ نہایت آسانی سے بہنے لگتا ہے اور وسیع اور
فراخ بہرین ہو جاتی ہیں یعنی ریاضات عقیدہ سے سب روکین لگی دور ہو جاتی ہیں۔ اور شیب
نہر بہشیت کا صاف اور ہموار ہو جاتا ہے۔ اور جناب الہی کی
طرف انقطاع کلی میسر اگر معارف الہیہ میں وسعت تامہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر
دوسری جگہ فرماتا ہے:-

وَكُلٌّ مِنْهَا لَيْسَ يَمُوتُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ
وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَمُ
وَمِنْهَا سَمَرٌ مُّثَمَّرٌ وَنَارٌ كَافُورَةٌ - وجوہ یومئذ ناظرۃ الی رہما ناظرۃ
ومن كان فی هذه اعمیٰ فهو فی الآخرة اعمیٰ واضل سبیلًا - ترجمہ اور
شراب صافی کے پیلے جو آب زلال میطج مصفا ہونگے بہشتیوں کو دینے جائینگے وہ شراب ان سب
علیوں سے پاک ہوگی کہ دوسرے پیدا کرے یا بہشتی اور بدستی اس سے طاری ہو بہشت میں کوئی
غم اور بیودہ بات سننے میں نہیں آئیگی اور نہ کوئی گناہ کی بات نہی جائیگی بلکہ ہر طرف سلام سلام
رحمت اور محبت اور خوشی کی نشانی ہے سننے میں آئے گا اس دن ہومنون کے منہ تر و تازہ اور بول بول
ہونگے اور وہ اپنے رب کو دیکھیں گے اور جو شخص اس جہان میں اندھا ہے وہ اس جہان میں بھی

انصاف ہی ہوگا بلکہ انہوں نے سے بھی کہیں گے کہ اگر اس تمام آیت سے ظاہر ہے کہ وہ بہشتی شرب شرابی
 شرابوں سے کچھ نہ سبست اور شربت نہیں کھتی بلکہ وہ اپنی تمام نشاط میں ان شرابوں سے بہان
 اور مخالف ہے اور کسی جگہ قرآن شریف میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ دنیوی شرابوں کی طرح انکو سے یا
 قدریاد اور کیلئے چہلکون سے یا ایسا ہی کسی اور دنیوی بارہ سے بنائی جائیگی بلکہ ارباب کلام الہی میں
 یہی بیان ہوا ہے کہ اساتختم اس شراب کا محبت اور معرفت الہی ہے جو کو دنیا سے ہی منہ دامن باقی
 بیجا ہے۔ اور یہ بات کہ وہ روحانی اس کو نیکو شراب کے طور پر نظر آجائیگا۔ یہ خدا سے تعالیٰ کے جید و ن
 میں سے ایک بھی ہے جو عارفوں پر پرکاشات کے ذریعہ سے کھتا ہے اور عقلمند لوگ دوسری
 علامتہ و اشارتہ اسکی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ روحانی امور کا جہانی طور پر تمثیل ہو جاتا ہے
 مقامات قرآن شریف میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی لکھا ہے کہ تسبیح و تفسیر الہی کی باتیں
 پھلدار و رزقوں کی طرح تمثیل ہونگی اور نیکو اعمال پاک اور صاف نہروں کی طرح دکھائی دیئے اسی کی
 طرف دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے۔ کلمتہ طیبہ کنشجرۃ طیبہ
 اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء فوئی اکھلا کل حین یعنی پاک کلمات پاک و رزقوں
 سے مشابہت کہتے ہیں جنکی جڑ مضبوط ہے اور شاخیں آسمان میں اور ہمیشہ اور ہر وقت تر و تازہ
 پھل دیتے ہیں۔ ایسا ہی ایک مقام میں اللہ تعالیٰ نے امور ایمانیہ کو باغات سے تشبیہ دی ہے اور
 اعمال صالحہ کو نہروں سے جو اس باغ کے نیچے بہتی ہیں اور اسکی جڑوں کو پانی پہنچا کر اس کو
 تر و تازہ رکھتی ہیں اور ایک جگہ قرآن شریف میں یہ بھی ذکر آیا ہے کہ جب عارف لوگ بہشت میں
 کسی قسم کی لذت حسی طور پر پائینگے تو ان کو یقین ہوگا کہ یہ لذات انہیں روحانی لذات سے
 مشابہ ہیں جنکو ہم دنیا میں عشق اور محبت الہی کی وجہ سے پاتے تھے ایسا ہی قرآن شریف میں بیوں
 مقامات میں اس بات کا ذکر پایا جاتا ہے کہ عالم آخرت میں جو جہانی طور پر لذات بہشتیوں کو دیا جائیگی
 حقیقت میں وہ سب روحانی لذات کے اظہار ہونگے اگر وہ سب مقامات قرآنی مقامات بحوالہ
 آیات اسجگہ لکھے جائیں تو اس سال میں بہت سا طویل ہو جائیگا سو ہم جیسا کہ وعدہ کر چکے ہیں اس طر پر
 صاحب کی درخواست سے یہ سب امور مفصل طور پر کسی الگ رسالہ میں تحریر کریں گے۔ اور واضح رہے کہ
 لذات روحانی کا جہانی طور پر تمثیل ہونا جو بہشت کی نسبت بیان کیا گیا ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے جو

تبدیل اور دورانِ پنجم خیال کیجئے۔ دیکھنا چاہئے کہ عالمِ رویا اپنے عالمِ خواب میں بھی (جو اس دوسرے
 عالم سے بیشتر مشابہت رکھتا ہے) گویا اسکی دوسری شاخ ہے (کیسے امور و مقولات محسوس طور پر شہود ہوتے
 ہیں چنانچہ ہر ایک عقل مند انسان اپنے ذاتی تجربہ سے عالمِ رویا میں مقولات کا محسوسات کے برابر
 میں تشبہ و تمثیل پہنا بخوبی جانتا ہے۔ مگر بار بار ہم یہ غلط فہمی کہ حالت میں جو ایک روحانی امر جو عالمِ
 رویا میں ایک نہایت سرسبز باغ دیکھتے ہیں، ہمیں ہم سیر کرتے ہیں یا محدود میوے ان کا شہادہ کرتے ہیں
 جبکہ وہ کھائے ہیں تو فیقت میں رہ رہی روحانی خوشی اور راحت ہوتی ہے جو جسمانی طور پر ہیکو نظر
 آجاتی ہے ایسا ہی کہی غم کی حالت مناسب یا پریشانہ عقیدہ یا کسی روز بروز لڑائی کی شکل میں کھاتی تی
 ہے یا ناقص اور مکروہ چیزوں کی صورت میں جیسے پیاز۔ سویاں یا مرچیں یا بدبودار چیزیں یا جات
 آمیز کچر وغیرہ کے رنگ میں نمودار ہوتی ہیں غرض یہ بات محققین اور تجربہ کار کے شہادت کثیرہ
 متواترہ سے ثابت ہو چکی ہے جس سے فلسفیوں نے بھی اتفاق کر لیا ہے کہ عالمِ رویا اور عالمِ آخرت
 مرایا متقابلہ کی طرح واقعہ ہیں جو کچھ فطرت اور قدرت الہی نے عالمِ خواب میں خواص عجیب رکھے ہیں
 اور جس عجیب طور سے روحانی امور محسوس و مشہود طور پر اس عالم میں دکھائی دیتے ہیں بعینہ ہی حال
 عالمِ آخرت کا ہے یا یوں کہو کہ عالمِ خواب عالمِ آخرت کے لئے اس عکس آئینہ کی طرح ہے جو ہو ہو
 فوٹو گراف اُتار دکھائے اور اسیودہ سے کہا گیا ہے کہ موت اور خواب دو حقیقی بین ہیں جنکا جلیقہ اور
 شکل اور لوازم اور خواص قریب قریب ہیں اور اگر ہم اسی زندگی دنیا میں عالمِ آخرت کے کچھ اصرار
 بغیر ذریعہ الہام اور وحی کے دریافت کر سکتے ہیں تو بس یہی ایک ذریعہ عالمِ رویا کا ہے سو فائدہ کو
 چاہئے کہ اگر اس عالم کی کیفیت کچھ دریافت کرنا چاہیں تو عالمِ رویا پر بہت غور اور توجہ کریں۔ کیونکہ جن
 عجائبات سے یہ عالم رویا بہرہ واد ہے اسی قسم کے عجائبات عالمِ آخرت میں بھی ہیں اور جلیقہ کی ایک
 خاص تبدیل و متغیریں اگر عالمِ رویا پیدا ہو جاتا ہے اور پھر زمین پر عجائبات کہلتے ہیں عالمِ آخرت میں
 بھی اسی کے مشابہ تبدیل ہے۔ مگر جبکہ خدا یتنا لے کا قانون عالمِ رویا میں ہی ہے کہ وہ روحانیات کو
 جسمانیات سے تشبہ کرتا ہے اور مقولات کو محسوسات کا لباس پہنا تا ہے سو وہی قانون قدرت
 دوسرے عالم میں بھی سمجھنا چاہئے اور یہ خیال آریوں کا کہ عالمِ آخرت میں صرف روح کیسی رہ جائیگی
 اور اسکے ساتھ جسم نہیں ہوگا اور لذتیں ہی صرف روحانی اور معنوی طور پر پہنکی ہیں اس لئے حکم ہے پھر

کوئی دلیل نہیں یہ بات نہایت صاف اور بدیع القوت ہے کہ انسان چھ تہیات غیر متناہیہ کو لئے
 پیدا کیا گیا ہے اور ذریعہ ان تہیات کا اسکی وہ جسمی ترکیب ہے جسکو تا در مطلق نے ایسی حکمت کاملہ
 سے صورت پذیر کیا کہ تحصیل نفس لائقہ انسان کے لئے عجیب آثار اس سے مترب ہوئے گویا حکیم مطلق
 نے روح انسان کو اپنے مراتب عالیہ تک پہنچنے کے لئے ایک ضروری سیڑھی عطا کر دی سو جیسا کہ
 ظاہر حوائج عالیہ کی کوئی انتہا نہیں رہی بنیاد پر اس سیڑھی کی ہر شکیل و روحو ضرورت ہو اس سے الگ کیا
 جائیگا سو اس کے تہیات تو ایک طرف ہیں علوم حاصل کردہ بھی بغیر شمول جسم کے محفوظ نہیں رہ سکتے کیونکہ ہم
 دیکھتے ہیں کہ جسم کے باؤف ہونیکے ساتھ ہی انسانیت کے اغفال میں قدر پڑ جاتا ہے مثلاً اگر سر پر
 کوئی چوٹ لگ جائے جس مقام پر اس چوٹ کا صدر پہنچے اس مقام کی دماغی قوت ساتھ ہی
 خلل پذیر یا مطلق ہو جاتی ہے اگر کسیو شک ہو تو تجربہ کر کے دیکھ لے پس جبکہ صدر اغفال انسانیت
 کے لئے جسم کی صحت و درستی نہایت ضروری ہے اور جسمی اختلال کو روحانی اختلال لازم پڑا ہے تو
 اس سے صاف ثابت ہے کہ ہماری روح بغیر شمول جسم کے انسانی لوازم اور کمالات اور حفظ کمالات
 کا منظر و مصدر نہیں ہو سکتی ہم دنیا میں صیرج دیکھتے ہیں کہ جسم کے آفت زدہ ہونے سے روحانی
 کاروبار میں تیزی واقع ہو جاتی ہے۔ مجاہدین یعنی سوار ایتوں اور پاکلون کی جب جسمی حالت درست
 نہیں رہتی اور دماغی اعتدال میں کچھ فرق واقع ہو جاتا ہے تو مجرد روح کے ہونے سے اغفال انسانیت
 ہرگز ان سے صادر نہیں ہو سکتے بعض آدمیوں کو دماغی فتوروں سے اس قدر متاثر دیکھا گیا ہے کہ تمام
 علوم کیدہ انکو بھول گئے ہیں یا ان تک کہ اپنا نام بھی یاد نہیں رہا اور بار بار دوسروں سے پوچھتے ہیں
 کہ میرا نام کیا ہے اب جبکہ ایک تھوڑے سے جسمی خلل سے انسانی اغفال میں ایسا قدر آفتیں پیدا
 ہو جاتی ہیں تو ہم کس طور سے یقین کر لیں اور کون ہی دلیل ہمارے ماتھے میں ہے جس سے ہم اس بات کے
 باور کرنے کے لئے بالکل تیار ہو جائیں کہ جب روح جسم سے قطعی طور پر الگ ہو جائیگی تب اس منفردت
 نامہ سے کوئی ضرر انسانی کمالات کے حاملہ حال نہیں ہوگا ہم جانتے ہیں کہ ضرور ہوگا تجارت بڑی
 ہمارے لئے دلیل کافی ہے یعنی ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اختلال جسمانی اختلال روحانی کا
 موجب ہے اور جسمانی صحت یا مرض کو روحانی صلاح یا فساد پر ایک قوی اثر ہے اب جو شخص اس مہی
 دلیل کے برخلاف رائے کہتا ہے اور یہ دعوے کرتا ہے کہ انسانیت کاملہ کے خواص بلا ترکیب جسم

جیسا کہ پہلے مجرور روح سے صادر ہو سکتے ہیں تو باوثبوت اسی کی گردن پر ہے جس سے وہ بھی بکد و ش
 نہیں ہو سکتا کیونکہ تحقیق میں جسے تجاربہ اس بات کی تائید میں انتہا تک پہنچ گئے ہیں کہ معدود افعال
 کاملہ انسانیت کے لئے ترکیب جسم معدود روح ضروری ہے اور جب جسم یا تو جسمانی لوازم بھی ساتھ
 آئینگے ان چونکہ وہ بشری جسم ایک لطیف اور نورانی بدن ہوگا اسلئے اسکے لوازم بھی لطیف اور
 نورانی ہی ہونگے اب دیکھنا چاہئے کہ قریب برقیاس اور قانون قدرت کے موافق اور دلائل طبعیہ
 اور طبیہ سے تائید یافتہ اور ثابت شدہ وہ ہشت ہے جو کو قرآن شریف نے نہایت پاکیزگی سے
 بیان کیا ہے اور براہین شافیہ سے اسکا ثبوت دیا ہے یا وہ وہی اور خلافت قیاس اور خوش گنتی خفا
 جسکا دید میں نوکر ہے یعنی یہ کہ مجرور روح میں پھر کچھ پڑی رہینگے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد کتنی خانہ سے
 باہر نکلی جائینگے کیا انسان کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ وہ مجرور روح پر کمر اُن بابرکت اور نہایت مفید
 حواس کو کھو بیٹھے جو اسکی غیرتناہی ترقیات کا موجب ہیں اور پھر اسے بھی کفایت نہیں بلکہ بصیرت
 پر بصیرت یہ کہ انجام کار کتنی خانہ سے ذلیل کر کے نکالا جائے انصاف کرنا چاہئے کہ کیا ایسی عقل
 کتنی پر کوئی فلسفی بران قائم ہو سکتی ہے اور کیا اس حجاب میں اور اس زندگی میں کوئی شافی دلیل ہم کو
 اس بات پر سکنتی ہے کہ افعال کاملہ انسانیت جو قوی ظاہری و باطنی سے وابستہ اور داعی حواسوں سے
 ظہور پذیر ہیں وہ مجرور روحوں سے صادر ہو سکتے ہیں اگر کسی آریہ کے نزدیک کوئی ایسی دلیل باہمی حاتی
 ہے جس سے یہ ثبوت مل سکے تو کبروت کے لئے مخفی رکھی ہے واجب دلائل ہم سے ہمیشہ کریں ۔
 خاکسار مسٹر مرید صاحب جو دید کے غایت درجہ سے شادمان ہیں اور بقول شخصے کہ دیکھا نہ بھالا
 صدقے کئی خالہ پہلے اس کے دیدوں کی حقیقت معلوم کریں یوں ہی دید وید کر رہے ہیں ان پر
 تو فرض ہے کہ ضرور جبکہ دید کا فلسفہ پیش کریں تاوید کی روٹی ہوئی کشتی کا کوئی گوشہ باقی رہ جائے ۔
 نادر کے باتو ناگفتہ کار ولیکن چو گفستی دلیلش بیار

قولہ ۔ مزار صاحب اپنے اعتراض کی تفصیل اس طرح فرماتے ہیں کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزا
 و صغارا جسام کو قدیم اور اناومی اور غیر مخلوق مانا جائے تو انہیں کئی قباحتیں ہیں مصلیٰ انکے ایک تو یہ
 کہ خدا ایتھالے کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جمالت میں ارواح یعنی جو خود بخود موجود
 اور ایسا ہی اجزا و صغارا بھی خود بخود ہیں تو ہر طرف جوڑنے جارہے سے ضرورت صانع کی ثابت نہیں

ہو سکتی بلکہ ایک دہریہ بھی جو خدا تعالیٰ کا سرکہ ہے عذر پیش کر سکتا ہے کہ جس حالت میں تھے وہ چیز دنیا
خود بخود ہونا بغیر اسکا دیر پیش کے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے کہ جوڑنے جاڑنے کر لئے
پر پیش کی حاجت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ایسی باتیں وہ لوگ کہتے ہیں کہ جنکو نہ تو روح کی ہی کیفیت
معلوم ہے کہ وہ کیا ہے اور نہ مادہ کی ہی کیفیت کہ وہ کیا چیز ہے ۔

اقول واہ کیا عمدہ جواب دیا ہے اگر اس صاحب کسی عدالت کے جج ہوں تو خوب ہی پرہیزگار فیصلہ کہیں
اس صاحب کی عقل عجیب کے نزدیک جو لوگ خداوند ذوالجلال قادر مطلق کو جمیع عالم کا صانع سمجھتے ہیں اور
ہر ایک فیض کا مبداء اور ہر ایک وجود کا موجد و قیوم اور ہر ایک سلسلہ کا منتہا اُسی کو قرار دیتے ہیں اور بغیر
اُسکے ظاہر کرنے کے کسی چیز کا ظہور خود بخود نہیں ہوتا اور بغیر اُسکے پیدا کرنے کے کسی چیز کا اپنا آپ
ہی پیدا ہو جانا تسلیم نہیں کرتے بلکہ سب چیزوں کا مبداء و مرجع اُسکو جانتے ہیں اور جمیع اجزاء عالم
کی نسبت ہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ اُسی کی ایجاد سے موجود اور اُسی کے سہارے سے قائم اور اُسی کے
رشحات فیض سے پرورش پایا ہے اُنکو نہ روح کی کچھ کیفیت معلوم ہے نہ مادہ کی بلکہ بقول اس صاحب
یہ معرفت روح اور مادہ کی انہیں لوگوں کے حصہ میں آگئی ہے کہ جو اپنی روحوں اور اپنے جسمی مادہ کو
خدا سے تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا خیال کرتے ہیں ۔ اے لا صاحب ؟
اگر آپ غیر مخلوق ہو کر اپنے پریش سے مساوی ہیں تو پھر اپنی خدائی کچھ دکھائیے یا اپنی روح کے
غیر تنہا ہی زمانوں کی کوئی کہانی ہی سنائیے ورنہ اگر نہ ادعوئی ہی دعوئی ہے تو پھر شخص بول گوی کا
ثبوت کیا ہوا ہم نہیں جانتے کہ یہ گمان آپ نے کہاں سے حاصل کیا ہے اگر وید کی یہی تعلیم ہے تو
پھر سنا دی کیوں نہیں کر اویسے کہ آریوں کا پریش روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اقصوس آپ
لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ خدا ایسا چاہے جو اپنی خدائی کے کام چلانے میں کسی غیر کے اتفاقی وجود کا
محتاج نہ ہو بلکہ جن چیزوں پر وہ خدائی کرتا ہو وہ سب اُسی کے ماتحت سے نکلی ہوں ہائے تم پرفوس
تم کیوں نہیں سمجھتو کہ جسکے مقابل پر کر ڈٹا وجود خود بخود چلے آتے ہیں وہ کاسے کا خدا ہے اور
کون ہی خدائی اُس میں ہے ۔ اے نادان اور سمجھ کے ناقص خدائی کامل اور پوری خوبی کس
بات میں ہے آیا اس میں کہ وہ اپنی قدرت سے کچھ نہ کر سکے اور اسکی خدائی دوسروں کو سہارے
سے چلتی ہو یا اس بات میں کہ وہ سب کچھ کرتا ہو اور اسکی خدائی اُسی کی غیر تنہا ہی طاقتوں سے چلتی

ذرا کیسے چھٹ کر سوچو؟ اپنے ذہن پریش ہوئے ایک خالص فکر کو اس کے گہرا ڈھک لچاؤ؟ کھڑا کی
 ضرورتیں کہاں سے اور کہاں تک ہیں؟ بعض آریہ سماج والے ارواح کے غیر مخلوق اور اپنے وجود
 کے آپ خدا ہونے کے بابے میں یہ دلیل پیش کیا کرتے ہیں کہ اگر ارواح کی وقت محدود مہتی اور
 پھر خدائے تعالیٰ کے پیدا کرنے سے موجود ہوئی تو گویا نیست سے بہت ہو گیا اور نیستی سے ہستی
 ہونا ایسی روز فہم بات ہے کہ کوئی عقلمند اس کو نہیں مانے گا مگر میں کہتا ہوں کہ یوں تو فساد اور نقص
 عقل کے ساری ہوئے خدایتالی کو بھی نہیں مانتے لیکن جس شخص کی عقل سلیم ہے اس کو تو خدائے تعالیٰ
 کے ماننے کے ساتھ ہی اس کی وہ تمام صفات بھی ماننے پڑیں گے جو خدا ان کی خدائی اور الوہیت کے
 ہیں اور جو شخص خدایتالی کی اس نہایت ضروری صفت کو مانے گا کہ وہ قادر مطلق اور بے انتہاء
 طاقتوں کا مالک ہے تو پھر ہر اس کی قدرتوں کو اپنی عقل ناقص کے ساتھ موازنہ نہیں کرے گا اور خدائے
 غیر محدود کی فائزہ تو تو ان کو کسی حد خاص میں محدود نہیں جائیگا اور نیز جب ایک عقلمند دیکھے گا کہ
 خدایتالی ایسا ہی اپنی ذات میں بظہر العجب و بلند تر از احاطہ فکر و قیاس ہے جو بغیر اسباب انہوں کے
 دیکھتا ہے اور بغیر اسباب کا ان کے سنتا ہے اور بغیر اسباب زبان کے بولتا ہے اور بغیر حاجت ہماروں
 و مزدوروں و بخاردن و آلات عمارت سازی و فراہمی انیوں و پتھروں وغیرہ کے صرف اپنے ارادہ
 اور حکم کے اشارہ سے ایک طرفۃ العین میں زمین و آسمان بنا سکتا ہے تو بیشک اس بات کا یقین بھی
 کرے گا کہ وہ قادر خدا نیستی سے ہستی بھی کر سکتا ہے یہی تو خدائی ہے اس وجود سے تو وہ سرشتی مان
 اور قادر مطلق اور غیر متناہی قدرتوں کا مالک کہلاتا ہے اگر اس کے کام میں انسانی کاموں کی طرح محتاج
 باسباب و مواد و اوقات ضروری ہوں تو پھر وہ کاشے کا خدا ہوا اور اس کی خدائی کیونکر چلے۔ کیا اس کے
 تمام کام بالاتر از عقل نہیں ہیں؟ کیا اس کی عجائب قدرتیں ایسی نہیں ہیں کہ ان پر نظر و فکر عقل ناقص
 انسانی خیرہ رہ جاتی ہے؟ تو پھر کیسی حالت ہے کہ جو بات اس کی خدائی کا مدار اور اس کی الوہیت کی
 حقیقت ہے اسی پر اعتراض کیا جائے اگر اس قسم کے جملہ نہ وہم دل سے اٹھ نہیں سکتے تو پھر ایسے ناکارہ
 اور عاجز پریش کو ماننا ہی کیا ضرورت ہے اگر خدایتالی کی قدرتوں کے بارے میں بھید و غفلت انسانی
 محیط ہو سکتی تو گویا خدائی کی ساری کیفیت و کم معلوم ہو جاتی اگر عقل انسانی کی نظر ناقص کسی صفت
 مانی کے اول آخر پر چلتے تو وہ صفت محدود ہو جائیگی اور صفت کا محدود ہونا ذات مانی کے محدود

ہر نیکو مستزیم ہے پہلا وہ خدا کیسا ہوا جسکی ساری قدرتوں پر ایک ذرہ مخلوق محیط ہو جائے اور ایسا پریش کر سات کا پریش ہے کہ اگر وہ کسی اپنے امر متخیل کو کہے کہ ہو جا تو کچھ بھی نہ ہو خدا تو اسنی ات عجیب القدرت کا نام ہے کہ جو اس کے ارادہ سے سب کچھ ہو جاتا ہے جب وہ کسی اپنے امر مقصود کو کہتا ہو کہ ہو جا تو وہ فی الفور اسکی قدرت کا طے سے نقش وجود پڑ جاتا ہے یہ راز نہایت دقیق معرفت کا نکتہ ہے کہ سب مخلوقات کلمات الہیہ میں عیسائیوں نے جب اپنی نادانی سے یہ کہنا شروع کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کلمۃ اللہ ہیں یعنی انکی روح کلمہ الہی ہے جو شکل بروح ہو گئی ہے تو خدا تبار نے اس کا یہ معنی جو ابدیہ کو مٹی بھی ایسی روح نہیں جو کلمۃ اللہ نہ ہو اور جو الہی حکم سے نہ نکلی ہو قل الروح من امر ربی ایسی طرف اشارہ ہے اور یہ بات جو کلمات اللہ بصورت ارواح و دیگر مخلوق جلوہ گر ہو جاتی ہیں یہ خالقیت کے بھیدوں میں سے ایک بھید ہے اور اسرار الہیہ میں سے ایک باب یک نقطہ ہے جسکی طرف کسی انسانی عقل کو خیال نہیں آیا اور خدا تعالیٰ کے پاک اور کامل کلام نے اسکو اپنے الہی نور سے منکشف کیا ہے اور اگر ایسا نہ مانا جائے کہ خدا تعالیٰ اپنے ہی کلمہ اللہ سے ارواح اور اجسام کو وجود پذیر کر لیتا ہے تو پھر آخر یہ ماننا پڑے گا کہ جب تک باہر سے اجسام اور رو صین نہ آویں پریش کر کچھ بھی نہیں کر سکتا مگر کیا ایسا کجخت پریش ہو سکتا ہے کہ جو حقیقت اپنے گھر سے تو دیوالیہ اور غفل اور عقیدت ہے لیکن کسی عارضی اتفاق سے اسکی خدائی کا وعدہ اچل رہا ہو اگر پریش ایسا ہی ہے تو سب امیدیں خاک میں مل گئیں اور ایسے پریش پر سر ہو نہ کرنا بھی بڑا مرض خطر ہو گا

اور یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ کی وہی قدرت قابل تسلیم ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے ہم نہیں جانتے کہ اسکا نام جہالت رکھیں یا تعصب یا دیوانگی۔ اگر خدا نے تعالیٰ کی قدرتوں میں یہ بھی شرط ہے کہ انسان کے اندازہ فہم سے زیادہ نہ ہوں تو بس ہر اسکی قدرتیں ہر حکمیں۔ قدرت ربانی تو اسکا نام ہے کہ عقل انسانی اس کے اسرار تک نہ پہنچ سکے اگر ہم تم الہی قدرتوں کی تمام و کمال حقیقت پر حاکم کر سکتے ہیں تو گویا ہم نے خدا پر ہی حاکم کر لیا۔ اسے عقل کے نو خریدار و آریو؟ ہم کیوں بیفائدہ ان مسائل کے ساتھ سرگردانے ہو جوتھا ہے ذہن کی سڑی سے اونچے میں۔ ہم اگر عقل مند ہیں تو ہماری عقلندی یہی ہے کہ ہم خدا نے تعالیٰ کی قدرت کے بارے میں صرف اتنا کریں کہ کلمی طور پر بات

تحقیق کر کے دیکھ لیں کہ آیا خدا تعالیٰ کے اُن کاموں پر نظر کر کے جو اب تک اُسے کئے ہیں بابت کا ثبوت پایا جاتا ہے یا نہیں کہ اُس کے عجائب کام اور اُس کی غرائب قدرت ہماری عقل ناقصہ کے دائرہ سے باہر ہیں اور بطور سے اُس کی ربوبیت اور لاید رک طاقت نے صرف اوقات و حاجات انصار و آفات سے غنی اور بے نیاز ہو کر یہ عالم بنا ڈالا ہے اسطرح خیال دوڑانے سے ہماری عقلوں کے پرچلتے ہیں سو ہماری دانشوری یہی ہے کہ ہم اسے کلی طور کی تحقیق سے سبب حاصل کر لیں جو حقیقات عالم کے اُن پیچ و پریچ رازوں کو جو ہمارے اندازہ عقل اور فہم سے بالاتر ہیں حل کرنے کے لئے اپنے تئیں ناپید انکار مند زمین ڈال کر ہلاک نہ کریں ۔

بعض اشخاص یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر عقل ہماری اسرار قدرت کو (جو ماخذ علم و حکمت ہیں) سمجھ نہیں سکتی تو پھر وہ کس کام کی ہے اور جا بجا ہم قدرت پر ہی ایمان لا کر اور فکر کو مغل و غوطہ پر کھنکھاتے ہوئے کیونکر حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ اُن کو سمجھ کا پھیر لگا ہوا ہے تقریر مذکورہ بالا ہے ہمارا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کبھی تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر کر ہر جگہ امانا و صدقنا پر ہی کفایت کرنی چاہئے اور نظر اور فکر کو کہیں اور کسی جگہ کام میں نہیں لانا چاہئے بلکہ ہمارا مطلب و مدعا یہ ہے کہ ایسے امور کی روشناسی اور تہمتی کی امید سے اپنی عقلوں اور فکروں کو آوارہ رست کر دو جو ہماری بساط پر باہر ہے کیا یہ سچ نہیں کہ بھڑے ایسے لوگ ہیں کہ ناجائز فکروں میں پڑ کر اپنی اُس معین اور مقرر و مسوت سے جو قدرت نے انکو دے رکھی ہے باہر چلے جاتے ہیں اور اپنی محدود عقل سے کل کائنات کے عین و حقیقت رازوں کو حل کرنا چاہتے ہیں سو یہ افراط ہے جیسے بلکی تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر لینا تقریباً۔ اللہ جل شانہ فرماتا ہے و انصد فی مشیائک یعنی اپنی حیا میں تو وسط اختیار کر۔ نہ ایسا فکر کو سمجھ کر لینا چاہئے کہ جو ہزار انکسار و لطافت الیات قابل دریافت ہیں انکی تھیل سے محروم رہ جائیں اور نہ اعتدال تیزی کرنی چاہئے کہ ان فکروں میں پڑ جائیں کہ خدا تعالیٰ کو کئے پیدا کیا ہے اور یا اُسے اسقدر راجح اور اجسام کس طرح بنائے ہیں اور یا اُس نے کیونکر کیا ہونے کی حالت میں اسقدر وسیع عالم بنا ڈالا ہے ۔

اور اس جگہ یہ بھی واضح ہے کہ ارواح کا حادث اور مخلوق ہونا قرآن شریف میں بڑی ٹہنی و تہمتی اور قطعی دلائل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ برعایت اجمال و جمال چند دلائل اُن میں سے نمونہ

کے طور پر اس جگہ لکھے جاتے ہیں :

اول یہ بات بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین ہمیشہ در ہر حال میں خدائے تعالیٰ کی ماتحت اور زیر حکم ہیں اور ہر مخلوق ہر نیکے اور کوئی وجہ موجود نہیں جسے روح ان کو ایسے کامل طور پر خدائے تعالیٰ کے ماتحت اور زیر حکم کر دیا ہو۔ سو یہ روح ان کے حادثہ اور مخلوق ہونے پر اول دلیل ہے۔

دوم یہ بات بھی بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین خاص خاص استعدادوں اور طاقتوں میں محدود اور محصور ہیں جیسا کہ بنی آدم کے اختلاف روحانی حالات و استعدادات پر نظر کر کے ثابت ہوتا ہے اور یہ تمیز ایک محدّد کو چاہتی ہے جس سے ضرورت محدث کی ثابت ہو کہ (جو محدود ہے) حدوث روح ان کا پایہ ثبوت پہنچتا ہے :

سوم یہ بات بھی کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ تمام روحین عجز و احتیاج کے دماغ سے آلودہ ہیں اور اپنی تکمیل اور بقا کے لئے ایک ایسی بات کے محتاج ہیں جو کامل اور وفادار عالم اور قیام مطلق ہو اور یہ امر انکی مخلوقیت کو ثابت کرینا لا ہے۔

چہارم یہ بات بھی ایک ادنیٰ غور کرنے سے ظاہر ہوتی ہے کہ ہماری روحین اجمالی طور پر ان سب متفرق الہی حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہیں جو ابرام علوی و سفلی میں پائے جاتے ہیں اسی وجہ سے دنیا یا اعتبار اپنے جزئیات مختلفہ کے عالم تفصیلی ہے اور انسان عالم اجمالی کہلاتا ہے یا یون کہو کہ یہ عالم صغیر اور وہ عالم کبیر ہے پس جبکہ ایک جزئی عالم کے بوجہ پائے جانے پر حکمت کا مونکے ایک صنائع حکیم کی صنعت کہلاتی ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ وہ چیز کو نیز کہ صنعت الہی نہو گی جبکہ وجود اپنے عجائبات ذاتی کے رو سے گویا تمام جزئیات عالم کی عکسی تصویر ہے اور ہر ایک جزئی کے خواص عجیبہ اپنے اندر کہتی ہے اور حکمت باخدا ایزوی پر بوجہ اتم مشتمل ہے۔

ایسی چیز جو مظہر جمیع عجائبات صنعت الہی ہے مصنوع اور مخلوق ہونے سے باہر نہیں کہتی بلکہ وہ سب چیزوں سے اول وجہ پر مصنوعیت کی مہر اپنے وجود پر رکھتی ہے اور سب سے زیادہ تر اور کامل تر صنائع قدیم کے وجود پر دلالت کرتی ہے سو اس دلیل سے روح ان کی مخلوقیت صرف نظری طور پر ثابت نہیں بلکہ در حقیقت اجلی بدیہات ہے ماسوا اسکے دوسری چیز کو اپنی مخلوقیت کا علم

نہیں کر دینے فطرتی طور پر اپنی مخلوقیت کا عالم کہتے ہیں ایک جنگلی آدمی کی روح بھی ایسا ہی ہے
 راضی نہیں ہو سکتی کہ وہ خود بخود ہی اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے البتہ یہ کہ
 قالوا ابلیٰ یعنی روحوں سے بیٹے سوال کیا کہ کیا میں تمہارا رب (پیدا کنندہ) نہیں ہوں انہوں
 نے جواب دیا کہ کیوں نہیں یہ سوال و جواب حقیقت میں اس پیوند کی طرف اشارہ ہے ۔
 جو مخلوق کو اپنے خالق سے قدرتی طور پر متعلق ہے جسکی شہادت روحوں کی فطرت میں نقش
 کی گئی ہے +

پنجم - جسطرح مین باپ اور ماں کا کچھ کچھ جلیہ اور خوبو پائی جاتی ہے اسی طرح روحیں جو خدا تعالیٰ
 کے ہاتھ سے نکلی ہیں اپنے اصل کی سیرت و خصالت سے اجمالی طور پر کچھ حصہ لیتے ہیں اگرچہ مخلوقیت
 کی ظلمت و غفلت غالب ہو جانے کی وجہ سے بعض نفوس میں وہ رنگ الہی کچھ پھیکا سا ہو جاتا
 ہے لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک روح کی قدر وہ رنگ اپنے اندر رکھتی ہے اور پھر
 بعض نفوس میں وہ رنگ بد استعمالی کی وجہ سے بدنام معلوم ہوتا ہے مگر یہ اس رنگ کا قصور نہیں بلکہ
 طریقہ استعمال کا قصور ہے انسان کی اصلی قوتوں اور طاقتوں میں سے کوئی بھی بُری قوت نہیں
 صرف بد استعمالی سے ایک نیک قوت بُری معلوم ہونے لگتی ہے اگر کوئی قوت اپنے موقع پر
 استعمال کی جائے تو وہ ہر امر نفع رسان اور خیر محض ہے اور حقیقت میں انسان کو جس قدر قوتیں
 دی گئی ہیں وہ سب الہی قوتوں کے اظہار و اثبات ہیں جیسے بیٹے کی صورت میں کچھ کچھ باپ کے
 نقوش آ جاتے ہیں ایسا ہی ہماری روحوں میں اپنے رب کے نقوش اور اسکی صفات کے آثار
 آ گئے ہیں جنکو عارف لوگ خوب شناخت کرتے ہیں اور جیسے بیٹا جو باپ سے نکلا ہے اُس سے
 ایک طبعی محبت رکھتا ہے نہ بناوٹی اسی طرح ہم بھی جو اپنے رب سے نکلے ہیں اُس سے فی الحقیقت
 طبعی محبت رکھتے ہیں نہ بناوٹی اور اگر ہماری روحوں کو اپنے رب سے طبعی و فطرتی تعلق نہ ہوتا تو پھر
 سالکین کو اُس تک پہنچنے کے لئے کوئی صورت اور وسیلہ نہ ہوتا اگرچہ دلائل مخلوقیت ارجح ہو جنکو
 اللہ جل شانہ نے آپ قرآن شریف میں معقولی طور پر بیان کیا ہے اس کثرت سے ہیں کہ اگر وہ سب جگہ
 لکھے جائیں تو خود انہیں دلائل کی ایک بڑی کتاب ہو جائیگی مگر ہم بالفعل اسقدر کفایت کرتے ہیں
 کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ طالب حق کے لئے اسقدر کافی ہے +

ابھی ہم اسکا صاحب کی خدمت میں باوجود عرض کرنے بہین کرہائے روحان کی مخلوقیت
 جس سے انکی کیفیت بکلی ظاہر ہوتی ہے دلائل مندرجہ قرآن شریف کے رو سے بقدر کفایت بیان
 کر دی ہے اگر صاحب کا یہ بھی کچھ علم الہی سے حصہ کہتا ہے تو انہیں لازم ہے کہ اسوقت
 بمقابلہ قرآن شریف کے دیکھ کر وہ دلائل عقلیہ پیش کریں جنکے مدو سے غیر مخلوق اور غیر محرث ہونا روحان کا
 ثابت ہوتا ہے بلکہ اسکا ہم کمر گزاریں کرنا چاہتے ہیں کہ بتھریں ہے کہ صاحب بغرض مقابلہ و
 موازنہ فاسفہ وید و قرآن شریف ہکا اجازت دیں کہ تاہم ایک علیحدہ رسالہ روحان کی مخلوقیت اور
 انکے خواص اور تقوتوں اور طاقتوں کے بارہ میں اور دیگر نکات اور لطائف علم روح کے متعلق اس
 شرط سے لکھیں کہ کسی بات اور کسی دلیل کے بیان کرنے میں برائیاں قرآنی سے باہر نہ جائیں۔ یعنی
 وہی دلائل و براہین عقلیت ارواح پیش کریں جو قرآن شریف نے آپ پیش کئے ہیں اور وہی قائل
 و معارف علم روح لکھیں جو قرآن شریف نے خود کچھ ہیں۔ علیٰ ہذا اقیاس صاحب بھی
 مقابلہ ہمارے ایسا ہی کریں یعنی وہ ہی روحان کی غیر مخلوقیت بدلائل عقلیہ ثابت کرنے اور علم مزج
 کے بیان کرنے میں وید ہی کی شریوں کے پابند رہیں اور وہی دلائل وغیرہ تخریر میں لا دیں جو وید نے
 پیش کئے ہیں اور ہم دونوں فریق صرف حوالہ آیت یا شری یا کفایت نہ کریں بلکہ اس آیت یا شری کو ہوتا
 مد ترجمہ و تہ و نشان وغیرہ تخریر ہی کر دیں اسطور کے سبب موازنہ سے غالب اور مغلوب میں
 صاف فرق کہاجایگا اور جو ان دونوں میں سے حقیقت میں خدا کا کلام ہے وہ کامل طور پر
 ان باتوں میں عہدہ براہونگا اور اپنے حریف کو شک ناش دیگا اور انکی ذلت اور رسوائی ظاہر
 کریگا۔ لیکن ہم بطور پیشگوئی یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ ایسا مقابلہ وید سے ہونا ہرگز ممکن ہی نہیں کیونکہ
 وید اپنے بیانات میں سراسر غلطی پر ہے اور وہ جو انسانی خیالات ہونے کے یہ طاقت اور قوت
 بھی نہیں کہتا کہ خداوند علیم و حکیم کی پاک و کامل کلام کا مقابلہ کر سکے۔ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ ہننے
 علی التساوی یہ شرط پیش کی ہے یعنی اپنے نفس کے لئے اس طرز کے مقابلہ میں کوئی ایسا فائدہ
 مخصوص نہیں لکھا جس سے فریق ثانی متفع نہ ہو سکتا ہو پس اگر اب بھی صاحب کنارہ کر گئے تو کیا
 یہ اس بات پر دلیل کافی نہیں ہوگی کہ ان کا وید ان کمالات اور خوبیوں اور پاک سچائیوں سے
 بکلی جاری اور ضالی ہے ؟

فعلیہ۔ مرزا صاحب اور قبائل اسلام کا یہی اعتقاد ہے اور قرآن شریف میں آیا ہے۔ کہ جب آنحضرت (محمد صاحب) سے لوگوں نے پوچھا کہ روح کیا چیز ہے تو آپ کچھ نہ بتلا سکے اور اس وقت آیت ازل جوئی کہ اسے نہیں کہہ سکتے کہ روح ایک امر ربی ہے سو مسلمانوں نے تو روح کو کیا سمجھا ہوگا خدا نے اُنکے مادی پر بھی روح کی کیفیت ظاہر نہیں کی اور خدا کا بھی کیا جواب عمدہ ہے کہ روح امر ربی ہے کیا اور چیزیں امر ربی نہیں؟

اقول۔ اس وقت ماطر صاحب کی خوبی فہم اور جلد بازی کا تصور کر کے مجھے ایک حکایت یاد آگئی ہے کہ ایک ایسا شخص کسی شہر میں تھا جو ہمیشہ چپ رہتا تھا آخر اس کی خاموشی سے لوگ اس میں ہمہ تن پڑ گئے کہ یہ کوئی بڑا فاضل اور دانشمند ہوگا اسی خیال سے ایک جماعت کیڑا سکی خدمت میں حاضر ہونے لگی لیکن اس شخص نے اپنے دل میں سوچا کہ مجھے اپنی عقائد ہی ظاہر کرنے کے لئے کچھ بولنا چاہئے سو جب اُس نے دوچار باتیں ہی منہ سے نکالیں تو تمام لوگ سمجھ گئے کہ اگر اس شہر میں کوئی اور نادان بھی ہے تو اس سے بڑھ کر کبھی نہ ہوگا۔ تب اُسکے ارد گرد سے سب بھاگ گئے اور ساری جماعت متفرق ہو گئی اور وہ اکیلے بکھر بہت درد مند ہوا بڑی مصیبت سے ایک رات کاٹی صبح ہوتے ہی اُس شہر سے کہیں کو چلا گیا اور جاتے وقت ایک دیوار پر لکھ گیا کہ اگر میں پہلے اپنے مشکل کو آئینہ میں دیکھ لیتا تو نادانی سے اپنا پروردہ فاش نہ کرتا +

اسی طرح ماطر صاحب نے بھی اچھا نہیں کیا کہ لاعلمی اور نادانیت اور نا سمجھی کی حالت میں اعتراض کر نیکے لئے زبان کہولی۔ لا ا صاحب میں آپ کی غلطیوں کو کہاں تک اصلاح کرتا جاؤں آپ نے یہ کس سے سُن لیا کہ مسلمان کا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا اُتالی کی طرف سے علم روح نہیں دیا گیا تھا اور آپ نے قرآن شریف میں کس جگہ اور کہاں دیکھ لیا کہ حضرت مہدوی روح کے علم سے خبیث تھے۔ میں جانتا ہوں کہ آپ کو اپنی عقل نامتام کی شامت سے اُس آیت کے سمجھنے میں دھوکا لگا ہے جو قرآن شریف میں داروہ ہے اور وہ یہ ہے ویسٹونائک عن المرح قتل الروح من امر ربی وما اوتیت من العلم الا قليلا الجزء ۵ سورہ بنی اسرائیل اور کفار تجھ سے (اے محمد) پوچھتے ہیں کہ روح کیا ہے اور کس چیز سے اور کیونکر پیدا ہوئی ہے۔ اُن کو ابھدے کہ روح میرے رب کے امر میں سے ہے اور خدا کو اسے کافر و علم روح اور علم اسرار الہی نہیں دیا

گیا کہ کچھ توڑا سا۔ سو اس جگہ اسے ماسٹر صاحب اچکوا پنے نقصان فہم سے یہ غلطی لگی کہ آپ نے اس عبارت کا غلطاب رکھ کر علم روح نہیں دیا گیا (آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھ لیا حالانکہ لفظ ما اوتیتم جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ تم کو نہیں دیا گیا جمع کا صیغہ ہے جو صاف دلالت کرتا ہے جو اس آیت کے مخاطب کفار ہیں کیونکہ ان آیات میں جمع کے صیغہ سے کسی جگہ آنحضرت کو خطاب نہیں کیا گیا بلکہ جا بجا واحد کے صیغہ سے خطاب کیا گیا ہے اور جمع کے صیغہ سے کفار کی جماعت کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایسا سوال کرتے ہیں سو اگر کوئی نرا اندھا نہ ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ ان دونوں باتوں میں دو جمع کے صیغے وار وہ ہیں اول یسئلون یعنی سوال کرتے ہیں دوم ما اوتیتم یعنی تم نہیں دینے گئے اور جیسا کہ ظاہر ہے کہ یسئلون کے صیغہ جمع سے مراد کافرین جنہوں روح کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تھا ایسا ہی ظاہر ہے کہ ما اوتیتم کے صیغہ جمع سے بھی مراد کافر ہی ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تو کسی جگہ جمع کے صیغہ سے خطاب نہیں کیا گیا بلکہ اول مجرد کاف سے جو واحد پر دلالت کرتا ہے خطاب کیا گیا یعنی یہ کہا گیا کہ تجھ سے کفار پوچتے ہیں نہیں کہا گیا کہ تم سے کفار پوچتے ہیں۔ پھر بعد اسکے ایسا ہی لفظ واحد سے فرمایا کہ ان کو کہہ دے یہ نہیں فرمایا کہ انکو کہہ دو۔ برخلاف بیان حال کفار کے کہ ان کو دونوں موقعوں پر جمع کے صیغے سے بیان کیا ہے سو آیت کے سیدھے سیدھے معنی جو سابق ماباق کلام سے سمجھ جاتے ہیں اور صاف صاف عبارت سے نکلتے ہیں یہی ہیں کہ اسے محمد کفار تجھ سے روح کی کیفیت پوچتے ہیں کہ روح کیا چیز ہے اور کس چیز سے پیدا ہوئی ہے سو انکو کہہ دو کہ روح امر بلی ہے یعنی عالم امر میں سے ہے۔ اور تم اسے کافو کیا جانو کہ روح کیا چیز ہے کیونکہ علم روح حاصل کرنے کے لئے ایماندار اور عارف باللہ ہونا ضروری ہے مگر ان باتوں میں سے تم میں کوئی بھی بات نہیں۔

اب ہر ایک نصف سمجھ سکتا ہے کہ نادانی اور شباب کاری کی آمیزش سے کیا کیا نذاتیں اٹھانی پڑتی ہیں۔ غور کرنا چاہئے کہ ان آیات شریفہ متذکرہ بالا کا کیا مطلب صاف صاف تھا کہ کفار کی ایک جماعت نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روح کے بارے میں سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تب ایسی جماعت کو جیسا کہ صورت موجودہ تھی بصیغہ جمع مخاطب کر کے جواب دیا گیا کہ روح عالم امر میں سے ہے یعنی کلمہ اللہ یا ظل کلمہ ہے جو حکمت و قدرت الہی روح کی شکل پر

وجود پذیر ہو گیا ہے اور اس کو نورانی بنات کچھ حصہ نہیں بلکہ وہ درحقیقت تمام عالم ہے اور ہر چیز اس میں
 اور جبہ قدرت ربانی کا ایک سپریم ویزر ہے جس کے رقم اس کے کار و قدم نہیں کہنے نہ لگے کہ یہ نور
 ساحر کی قدرت ہے انہی کے ہاں یہ نورانی توانائی ہے جس سے ہر شے کو جس طرح چاہے اس کے لئے جس طرح
 مطلب سے تبدیل نہیں بلکہ اس کے لئے کتنی بڑی توانائی ہے کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 خطاب نامہ علیہ السلام میں فرماتا ہے کہ میں نے اس کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 پر میں نے اس کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 صرف اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 نہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اپنی جہ کے موافق ہر ایک شخص پر بن نہیں کر سکتا ہے چاہے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 اختلاف تائید ہو یا ایسا کر سکتا ہے کہ وہ کلمات الہی ہیں جو قدرت الہی خلقت کے رنگ میں
 آجاتے ہیں کلام الہی کی عبارت ان دونوں سے اس کے سمجھنے کے لئے وسیع ہے اور بعض واضح قرآن
 کی ظاہر عبارت میں مخلوقات کا نام لیا گیا ہے جو تعلیمات ربوبیت سے عبارت ہیں
 لازم و خواص جدیدہ حاصل کر کے حادث کے کامل نگاہ سے رنگین ہو گئے ہیں اور درحقیقت یہ ایک
 برتر ان اسرار حقیقت میں سے ہے جو عقل کے چرخ پر چڑا کر اچھی طرح سمجھ میں نہیں آ سکتے اور عوام
 کے لئے سینا راہ بھیج کر کاہی جو کہ خدا تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کرنا چاہا وہ ہو گیا اور سب کچھ ایسی فائیدہ کردہ
 اور اسی کی مخلوق اور اسی کے دست قدرت سے نکلا ہوا ہے لیکن ہمارے پریشانی طورت بعد مجاہدات
 یہ کیفیت صورت پہنچاتی ہے اور نظر کشی میں کچھ ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ تمام اسرار و اجسام کلمات
 الہی ہیں جو حکمت کے اندر الہی پیرایہ عروت و خلوت سے متلی ہو گئے ہیں مگر اس حکم حقیقت
 مارا اور قائم رہنا ضروری ہے یہ کہ ان کشفیات و حقائق سے قدرت شریک لیا جائے نہ کہ یہ کہ
 خدا تعالیٰ ہر ایک چیز کے خالق اور محدث ہے اور کوئی چیز کیا اور کیوں اور کیا اس امر سے اس کے لئے اس کے لئے
 نہیں ہے اور نہ ہو سکتی ہے کہ کوئی کلام الہی کی عبارت اس کے درحقیقت وجود ہے اور بعد قطع اور
 یقین کے طور پر قرآن شریف ہدایت کرتا ہے وہ یہی ہے کہ ہر ایک چیز خدا تعالیٰ کی ظہور پذیر و وجود پذیر

[illegible]

نقیضہ حاشیہ یہ بھی ہوا کہ کئی چیزیں ایسے میدان میں پیدا نہیں ہوئی اور نہ خود بخود ہے۔ سو اس قدر اعتقاد
ابتدائی حالت کو لئے کافی ہے پہلے کہ معرفت کے میدان میں یہ کتنا جاکو نصیب کا آپر ہو جائے
خود کو کیفیت کجا جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاللّٰہُ یَعْلَمُ خَائِضَاتُ السُّبْحِ** اور **وَاللّٰہُ یَعْلَمُ غُورَاتُ الْوَدَّ** یعنی ہم سنا
یہ خبر لوگ پہلے ہمارے پیغام دکر نیک نام لگو وہ انہی خاص میں آپ کمال دیگو جو تجر عقل اور قیاس سے
بہرہ مند ہیں اس کے تین اور حقیقت خدا تعالیٰ سے اپنے شبیب عالم کو تیرے جتنے پر قسم کر رہا ہے۔

(۱) عالم باطن اور دیگر اس ظاہری کے نزدیک اور مانتا ہے کہ نقل جو جس کا ہے
(۲) عالم باطن جو نقل اور قیاس کے نزدیک ہے سمجھتا ہے کہ اس کا ہے۔

(۳) عالمِ باطن و باطنی حجاب اور ایک مافوق الطبیعات عالم ہے جو بتوں سے بھرپور ہے جو اس شے
خبر رکھتے ہیں وہ عالم غیبی، مخفی، چھپا ہوا ہے۔ پہنچنے والے اپنے عقولوں کو طاقت نہیں دے سکتے
تو ان کے محض مدد اور اس عالم پر کاشف اور وحی اور الہام کے ذریعے سے اطلاع دے کر یہ عالم اس کے
سے اور جیسی عادت اور سیر پر بھی غور کرنے کی حاجت اور متقاضی ہے کہ کائنات میں جو پہلے عالموں کے دریافت
کے نتیجے میں چمکا اور ذکر ہو چکا ہے انسان کو یہ طرح کے حواس و قوتیں عنایت کی ہیں اور ان کے
تیسرے عالم کے دریافت کرنے کے لئے بھی ان کی ماضی سلسلے نے انسان کے لئے ایک ذریعہ رکھا ہے،
اور وہ ذریعہ وحی اور الہام ہے اور کشف ہے جو کسی زمانہ میں بھی نمودار و وقوع نہیں رہ سکتا بلکہ
مستحکم اور متعارف اور ہمیشہ اس کو پست تر ہے میں اور ہمیشہ پست تر رہے گا چھوٹا انسان قیامت

محض سے پیدا کرنا عالم امر مبنی سے ہے اور مرکب چیز کو کسی شکل یا شیت خاص سے تشکیل کرنا عالم خلق سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں قرآن شریف میں فرماتا ہے اَلَا لَہُ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ یٰسَیِّئُ بَسْطُ کَاہِدِمْ مَحْضُ سے پیدا کرنا اور مرکبات کو تھوڑا خاص میں لانا دونوں خدا کے فعل میں اور بسط اور مرکب دونوں خدائیت لائے کی پیدائش ہے اب اس طرح صاحب اور بچھا کر یہ کیسی اعلیٰ اور عمدہ صلاقت ہے جبکہ ایک مختصر اثر اور چند محدود و مغلوط نہیں آتی تالی نے اوکر دیا اسکے مقابلہ پر اگر آپ وقیعہ کے عقیدہ کو سوچیں تو بقینا شرمندہ ہوں انہا ہی تھوڑا ہے اسیدوہ سے تو جس نے پکا ایک خاموش درویش کا قصہ دیا اگر آپ ایسے ایسے فضول اور غامض شہادت کے پیش کرنے سے زبان بند رکھتے تو ہمیں انکی حیثیت علی پر وہ شک نہ پڑتا جواب پڑ گیا ہے بالآخر ہم یہ بھی لکھا چاہتے ہیں کہ اگر اس طرح بقیت حاشیہ غیر محدودہ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدائیت الی عجیب بخل و ماسک سے بکلی پاک ہے پس اس فحش لیل کو ایسا خیال پڑنا پاک خیال ہو جو یہ سمجھا جائے کہ خدائیت الی نے انسان کے دل میں مینون عالموں کے اسرار معلوم کرنا شوق ڈال کر تیسرے عالم کے وسائل وصول سے بکلی اسکو محروم کرنا پس یہ وہ دلیل ہے جس سے دانشمند لوگ دائمی طور پر لہام اور کشف کی ضرورت کو یقین کر لیتے ہیں اور اربوں کی طرح چار شیون پر لہام کو ختم نہیں کرتے جنکی انند کوئی پانچواں اس کمال تک پہنچا انکی نظر عجیب میں ممکن ہی نہیں بلکہ عقلمند لوگ خدائیت الی کے فیاض مطلق ہونے پر ایمان لا کر لہامی دروازوں کو ہمیشہ بند رکھتے ہیں اور کسی ملائیت اور رکاب کو اسکو مخصوص نہیں رکھتے ان اس صراط سقیم سے مخصوص کہتے ہیں جس پر شریک ہر ایک چلنے سے یہ برکات حاصل ہوتی ہیں کیونکہ ہر ایک چیز کے حصول کے لئے یہ لازم پڑا ہوا ہے کہ انہیں قواعد اور طریقوں پر عمل کیا جائے جنکی پابندی سے وہ چیز مل سکتی ہے غرض عقلمند لوگ عالم کشف کے عجائبات کو انکار نہیں کرتے بلکہ انہیں انسا پڑتا ہے کہ جس جو او مطلق نے عالم اول کے ادنیٰ کوئی امر کے دریافت کر نیکی لئے انسان کو حواس و طاقتیں عنایت کی ہیں وہ تیسرے عالم کے مضمحل اور عیش و شادمانی کے دریافت و حقیقی اور کامل تعلق خدائیت الی سے پیدا ہوتا ہے اور پھر یقینی صرف حاصل ہو کر اس میں نیامیں انوار و نبات نمایان ہو جاتے ہیں کہ ان انسان کو محروم کر کہتا ہے شک و تردید بھی دوسرے دونوں طریقوں کی طرح کہتا ہوا ہو اور صادق لوگ بڑے زور سے اس پر قدم دھرتے ہیں اسکو پاتے ہیں اور اسکے ثمرات حاصل کرتے ہیں عجائبات اس عالم ثالث کے بے انتہا ہیں اور انکو مقابل

صاحب کے دل میں یہ خیال ہے کہ قرآن شریف میں علم روح بایں نہیں لکھا گیا اور وید میں بیان کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفایت روح سے کچھ خبر نہ تھی مگر وید کے چاروں رشیوں کو خبر تھی تو اس بات کا تصفیہ نہایت سہل اور آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ اسطر صاحب مقابلہ کرنے کے بعد پر ہموار اجازت دین تا ہم علم روح کو جو قرآن شریف میں لکھا ہے جس سے سرف کا لہجہ صلی اللہ علیہ وسلم و کمالات قرآن شریف ثابت ہوتی ہے ایک مستقل رسالہ میں مرتب کر کے سچا الٰہیات قرآنی شائع کر دیں اور جب یہ رسالہ ہماری طرف سے چھپ کر شائع ہو جائے تو اسوقت اسطر صاحب پر واجب دلائل یہ ہے کہ اس کے مقابل پر وید کی شریون کے ساتھ ایک رسالہ مرتب کریں جس میں روح کے بارے میں وید کی فلاسفی بیان کی گئی ہو کہ وہ کیونکر خیر مخلوق اور خدا کی طرح قدیم اور خدا سا اور آگ چلی

بقیہ حاشیہ دوسرے عالم ایسے ہیں جیسے آفتاب کے مقابل پر ایک دائرہ شمس اس بات پر زور لگانا کہ اس عالم کے اسرار عقلی طاقت سے کبھی منکشف ہو جائیں یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک انسان آنکھوں کو بند کر کے مثلاً اس بات پر زور لگانا کہ وہ قابل ثبوت چیزوں کو قوت شار کے ذریعہ سے دیکھ لے بلکہ عجائبات عالم باطن و باطن سے عقل ایسی حیران ہے کہ کچھ زور نہیں دے سکتی کہ یہ کیا بھید ہے روح کی پیدائش پر انسان کو یوں تعجب کرے اسی بنیامین صاحب کشف پر ایسے ایسے اسرار ظاہر ہوتے ہیں کہ ان کی کنہ کو سمجھنے میں کبھی عقل عاجز نہ جاتی ہے بعض اوقات صاحب کشف صدقہ کو سون کے فاصلہ سے باوجود حائل ہوئے بشمار جالون کے ایک چکر کو صاف صاف دیکھ لیتا ہے بلکہ بعض اوقات جین بعداری میں باؤنہ تالی اسکی آواز بھی سن لیتا ہے اور اس سے زیادہ تر تعجب کی یہ بات ہے کہ بعض اوقات وہ شخص ہی اسکی آواز سن لیتا ہے جسکی صورت اس پر منکشف ہوئی ہے بعض اوقات صاحب کشف اپنی عالم کشف میں جو بعداری سے نہایت مشابہ ہے ادواح گوشت سے ملاقات کرتا ہے اور عام طور پر ملاقات ہر یک نیکخت روح یا بد بخت روح کے کشف ہو کر طور پر ہو سکتی ہے چنانچہ خود اسمین مولف رسالہ ہذا صاحب تجر بہ اور یہ امر نہ ہون کے مسئلہ تباہ کی شکنی کر رہا ہے اور سب سے تعجب کا یہ مقام ہے کہ بعض اوقات صاحب کشف اپنی توجہ اور قوت تاثیر سے ایک دوسرے شخص پر باوجود صدقہ کو سون کے فاصلہ کے باؤنہ تالی عالم بعداری میں ظاہر ہو جاتا ہے حالانکہ اسکا وجود حضری اپنے مقام سے جنبش نہیں کرتا اور عقل کے نزدیک

آئی ہے اور اسے خواص نمایاں میں لکھ دوہا بن فرشتوں پر لکھ ہوگا کہ اپنی ہی کتاب ہے۔
 جابین اور کوئی خود تراشیدہ خیال پیش نہ کریں بلکہ وہی بات پیش کریں جو اپنی کتاب الہامی سننے
 پیش کی ہے اور اس آیت یا شری کو یہ پتہ خاص نہ ہو کہ جس میں ہاں نہ ہو ناظرین اسے لکھا کیونکہ اگر اس
 بات اس سے کلمتہ ہے یا نہیں ہو اگر اس شرط سے اس سے صاحب مقابلہ کر دکھائیں یا کوئی اور شخص جو
 کریں کہ تمنا تملار میں سے ہو تو میں عد کرتا ہوں کہ ایسے شخص کو خواہ اس صاحب ہوں یا نہیں
 اندر میں صاحب مراد آبادی یا نشی جو بولاس صاحب سکری آریہ تاج لاہر یا کوئی اور صاحب جو
 اس گروہ میں مکمل اعلم ہوں سو وہ یہ نقد بولور انعام دو لگا اور یہ روپیہ فریق مخالف کی ترقی خاطر کے لئے
 پہلے ہی کسی فاضل برہم صاحب کے پاس جیسے بالو ابوبین چندر رائے صاحب وینڈرٹ شینو نارائن

نقشہ حاشیہ ایک چیز کا دو جگہ ہونا حال ہے سو وہ محال اس عالم ثالث میں ممکن الوجود ہو جاتا ہے
 اس طرح صد عجاibat کو عارت چشم خود دیکھتا ہے اور ان کو براہٹوں کے انکار سے تعجب پر تعجب
 کرتا ہے جو اس عالم ثالث کے عجائب سے قطعاً حکم میں تمام عالم ثالث کو عجیب یا نادر کا شفا کو توبہ
 پھر کر چشم خود کھلا اور ذوق توبہ کو مشاہد کیا اور فرشتوں میں ہوا و پانی اور اگر ان سب کی تفصیل لکھی
 جائے تو ایک بڑی بہاری کتاب بنا لیتے ہو سکتی ہے ان سب عجایب میں سے ایک بڑی عجیب
 بات یہ ثابت ہوئی کہ بعض کشتی اور جنگاں خارج میں نام نشان نہیں ہیں محض قدرت غیبی ہے جو
 خارجی کو کچھ نہیں دیکھتا اگرچہ صاحب نعمات و نصوص دیگر اکثر کار و تدوین و اسرار میں
 سے اپنے خود کثرت سے اپنے الیقات میں لکھے ہیں لیکن چونکہ دید و شنید میں فرشتوں سے
 مجرد ان مقصود کی ماحول سے ہکورد کثرت الیقین حاصل نہیں ہو سکتی تھی جو اپنے ذاتی
 مشاہد سے حاصل ہوئی بلکہ توجہ یہ ہے کہ اپنے عالم کثرت میں دیکھ کر بعض احکام قدس قدرت
 میں اپنے ماتھے سے لکھتے ہیں کہ آئندہ زمانہ میں ایسا ہوگا اور یہ اس کو بخاطر ان کے لئے خداوند
 قادر و خلق جہانہ کے سامنے پیش کیا ہے زیادہ کہنا چاہئے کہ مکاشفات اور دیو احیاء میں
 اکثر ایسا ہوتا ہے جو بعض صفات عالیہ یا بلایات انسان کی شکل پیش کر کے صاحب کشف کو نظر آتا ہے
 میں اور کچھ ہی طور پر وہ چیز الی کہ اس کے چہرہ خداوند قادر و مطلق ہو اور یہ امر باکبار کہ جو شخص پیش اس
 و معارف و علوم الخیرات سے بہرہ مند ہو کہ جو صاحب کشف و شفا ہو کہ جو صاحب کشف و شفا ہو

صاحب گنتی ہوتی ہیں بطور داشت جمع کرایا جائیگا اور انہیں اختیار ہوگا کہ اگر وہ اپنی راستہ میں
دیکھیں کہ حقیقت میں اگر یہ صاحب نے دیکھا مقابلہ کر دیکھا یا تو خود بخود بغیر اجازت انہیں اپنے
اُس آریہ صاحب کے خواہ کر دیں۔ لیکن اگر اس مضمون کو پڑھ کر بھی ہاں صاحب یا اُن کے کسی دوست
یا علم بہاٹی خاموش رہے اور جھگڑا بعد مقابلہ ایسے رسالہ کی تالیف کے لئے تحریک نہ کی تو بہر تمام ناظرین
کو سمجھنا چاہئے کہ اُن کی سب اہم ترین دلیل تھی ہیں اور ہمارے قرون کے طریق پر وہ چلنا ہی نہیں چاہتے
بہلایا گیا اور پڑا پڑا نہیں ہے کہ اول شدائے تعالیٰ کی پاک کلام اور اُس کے کمال نہیں کی نسبت ہنسنا اور
توسلے کے کلمات شہ پر لائیں اور جب مقابلہ دید و قرآن کے لئے کہا جائے تو پھر ایسے چسپ ہونے لگے
دینا۔ یہ کہیں نہ کہیں نہ ہو کر اس سے بڑھ کر اور کیا معنائی کی بات ہوگی کہ ہم مغلوب ہونے کی
بختیاں صحابہ کے صحابہ جمالی جو بے لگت قوت تخیل کے آگے ایسی دکھائی دیتی تھی جو خداوند قادر

مطلق ہے اس ذات پر جو دیکھوں گے اُس کے وہ کتاب قضا و قدر پیش کی گئی اور اُسے جو ایک عالم
کی شکل پیش تھا اپنی قلم کو سُرخ کی دوات میں ڈبو کر اُس سُرخ کو اس عاجز کی طرف چمکا دیکھ
سُرخ کا قلم کے منہ میں رہ گیا اُس سوائس کتاب پر وقف کر دیو اور سابقہ ہی وہ حالت کشیدہ دور ہو گئی
اور اُنہر کہو لکھ کر جب خارج میں نکلیا تو کئی نظرات سُرخ کے تازہ تازہ دیکھوں پر پڑے چنانچہ ایک صاحب
عبدالمناجم جو سنو ریاست پشاور کے رہنے والے تھے اور اُس وقت اس عاجز کے پاس نزدیک ہو کر
بیٹھے ہوئے تھے دو یا تین قطرے سُرخ کے اُنکی ٹوپی پر پڑے پس وہ سُرخ جو ایک امر کشی تھا وجود
خارجی کو پکڑ کر نظر لگتی اس طرح اُنکی کشافت میں جھکا لکھنا موجب نظر میں ہے شاید یہ کیا گیا ہو اور اپنے
ذاتی تجارب سے ثابت ہو گیا جو بلاشبہ امور کشفی کہی کہی مافوق تعالیٰ وجود خارجی پکڑتے ہیں یہ امر عقل
کے ذریعہ سے ہرگز نہیں نہیں ہو سکتے بلکہ جو شخص عقل کے گمبھڑ اور غور میں چھنسا ہوا ہے وہ ایسی
باتوں کو مستحکم نہیں کر سکتا کہ کیرا سر اور محال و خیالی اُٹھ جائے اور ایسا کہنے والا تو خود کو
ہے یا دیوانہ یا اُسکو سادہ لوحی بلکہ وجہ سے وہ کالگا ہے اور باعث نقصان تحقیق بات کی یہ تک
ہو سکتا ہے جو کہ گمبھڑ ہے لیکن اُنہیں تو یہ ہے کہ ان عقل مندوں کو کہی یہ خیال نہیں آتا کہ وہ امور
جنکی صداقت پر سزا عارف و راستہ ناپو ذاتی تجارب سے شہادتیں مے گئے ہیں اور کبھی ہی میتے
ہیں اور صحبت گزین پر ثابت کر دیتے کہ بے فیصلہ تعالیٰ اپنی ذمہ داری لیتے ہیں کیا وہ جو خفیف امور

حالت میں سو روپہ نقد دینا وعدہ کرتے ہیں اور غالب ہر نیکی حالت میں ہم کچھ بھی نہیں مانگتے صرف یہ امید رکھتے ہیں کہ کوئی لوح بے راہی کے طریق سے اودھ ہو کر سچائی کا طریق اختیار کرے۔ سو اب ہم نظر رہیں گے کہ کب لاد مرید پر صاحب یا ان کے کوئی اور آریہ بھائی جو اپنی قوم میں امتیاز علی رکھتے ہوں ایسی درخواست کرینگے۔ ج

”اسید روئے شود ہر کہ در خوش باشد“

قولہ۔ اسطرح اسلام نے اودھ کی کیفیت کو بھی نہیں سمجھا اور نہ مادی دنیا کو ہی معلوم کیا کہ زمین و سورج و چاند وغیرہ کیا ستارے ہیں زمین جو کہ ہے اسکی حقیقت اور گردش و گردش وغیرہ جو ہے ان کے خلاف ہے۔ اس لئے اسلئے اسلام کے ہیں۔

اقول۔ آپ اس خیال پر اختلاف میں سرسرخ غلطی پر ہیں اور یہ آپ کا قول بالکل جڑت اور افترا یا بیخبری کا نتیجہ ہے۔

تفسیر حاشیہ میں جو حرفت رنگ از زبان ملائیے باطل میں اور حق بات تو یہ ہے کہ عالم کشف کو عجائبات تو ایک طرف ہے جو عالم عقل ہے یعنی جس عالم تک عقل کی رسائی ہوتا ممکن ہو اس عالم کا ہی ایسی تک عقل نے تصدیق نہیں کیا اور لاکھوں اسرار الہی پر ڈھیب میں بے پڑی میں جنکی عقل نہ نہ کہ ہوا ان کے نہیں سچے ایک عقلی کہی جو پیدا اور ناپاک خون پر مبنی ہے اور اکثر کہہ چاہیں بغیر جو زخمی اور مخرج ہوں انکو ستاتی ہو اس کے اس عجیب خاصہ پر کوئی فلسفی دلیل عقلی نہیں بتا سکتا کہ وہ اکثر بات میں نکون کو طوطی پر پیدا ہو جاتی ہے اور اسکی اولاد صرف کیڑو چوہوں کی جوا ایک سکنہ میں جس میں میں میں اس کے لئے نکلتے جاتے ہیں کیا عقل کے برخلاف ہو یا نہیں کہ وہ اور دونوں نوع واحد ہیں عقل ہوں اور کچھ بچے لیس ہوں اس نوع کو نکلی خارج ہوں ایسا ہی اگر چھکی کو (جو کو پنجاب میں کہی کہتے ہیں) دریاں کو کا ابادی کو اسکا نیچے اور اوپر کا دھڑ دونوں الگ الگ ترپتے ہیں اور مضطرب حرکت کرتے ہیں اگر قبول پذیر نہ ہو صاحب روح ہی ہم کی قسم جو اس سے ضرور لازم آتا ہے کہ روح دو گویا ہو اور اگر وہ حکومت اور جانی ہو جو جسو خیال کہیں اور اسکا تعلق جسم ایسا ہی قبول الکشف و برزاق عقل و نہ خیال کہیں جس روح کا محدث برزاق عقل و فہم جو تو پر لادہ کوئی اعتراض دروغین ہوتا ان بیہوش دینا کا مذہب جڑ ہو گا اکثر اسطرح عقل نہ کی عقل ناقص کے تلاش و تلاش پر بہت اعتراض ہے میں اور انکو خفا نہایت شرمساری ہوئے کہ بل کرنا چاہتا ہوں اور یہ انجام کار بہت خوار اور ذلیل ہو کر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ خلیہ خالی ہے لہذا عجیب غریب تو کچھ کا حاکم انسان کا کام نہیں ہے ہر مردانہ کندنہ ناولن سیک ابدان کمال برائی میں

بعلی کا تشابہ ہے جو آپ تعلیم قرآنی کی نسبت ایسا خیال کر رہے ہیں بلکہ تعلیم قرآنی میں تیسری واقعی اہمیت
 حقانی طور پر کیفیت روح اور اس کے خواص بیان کئے گئے ہیں ایسا ہی زمین و سورج و چاند وغیرہ مادی اشیاء کی
 نسبت قرآن شریف میں صحیح صحیح اور واقعی بیان مندرج ہے اور ایسے بلند و عظیم اسرار طبعی و مثبت طبابت
 و دیگر لطیف فلسفہ اُس میں پائے جاتے ہیں جن کی طرف کسی حکیم یا فلسفی کا ذہن ہیبت نہیں ہو گیا اگر آپ
 اس میں کچھ بھی آزمائش کرنا چاہیں تو حسبِ تحریک آپ کے ہم ایک ہی سارا میں جیسا کہ قولِ گزشتہ میں ہم وعدہ
 کر چکے ہیں یہ اور مقابلہ دید و قرآن یہ دونوں طور کے مسائل علم روح و مسائل علم اشیاء مادی قرآن شریف سے
 لیکر بیان کر سکتے ہیں مگر اسی شرط متذکرہ بالا کے رو سے یعنی یہ کہ جہلجہم آپ بیان میں قرآن شریف سے
 باہر نہ جائیں ایسا ہی بمقابلہ ہمارے آپ بھی کر دکھائیں اور آپ یاد رکھیں کہ آپ کی ساری باتیں فضول اور
 دعویٰ ہی دعویٰ ہیں ورنہ دید تو خالق اور مخلوق میں بھی فرق نہیں کر سکا پھر دوسری صداقتیں کیا بیان
 کر سکا۔ ایک وید کا دعویٰ تلخ ہی نہ دیکھیں یعنی جو نون کا مسئلہ کہ قدر مخالف طبعی طبابت و مثبت ہی
 بموجب قرار و دید کے جو لوگ نہایت درجہ کے ذلیل گناہ کرتے ہیں وہ کیرے مکڑے اور حشر اللہ جنس
 بنتے ہیں اور انسان کی جو انہیں کو ملتی ہے جبکہ گناہ کچھ خفیف ہو اب ایک محقق عقل مند سوچ سکتا ہے کہ
 اگر یہ بات صحیح ہوتی تو اس سے لازم آتا کہ نیرون کو نون کا کثرت سے پیدا ہونا ہمیشہ کثرت گناہوں کے
 نتائج ہو گا لکن یہ بات بے بدایت نظر سراسر اہل معلوم ہوتی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا قانون قدرت منصفانہ
 ہی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر کیرے مکڑے اور میٹکین اور چوٹے چوٹے پرزار اور دوسرے جانور جو کم ہوش
 میں ہی پیدا ہوتے ہیں تو کیا اب یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ خلقت خدا کی ہر بات کے دونوں میں ہی کثرت
 سے گناہ کرتی ہے کسی اور دونوں میں نہیں کرتی دیکھو یہ عقیدہ کہ قدر عالم طبعی کے برخلاف ہے۔ ایسا
 ہی جمیع اطباء کی تحقیقات سے اکثری طور پر یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مرد اور عورت کی دونوں کے اندر سے
 رطوبت کی پیدا ہونا ہے گویا نذر صاحب فرماتے ہیں کہ وید کے رو سے عورت کا لطفہ جب حمل
 ہو جاتا ہے اور روح شمع کٹیج کسی بوتلے پر گر گئی ہے اس کو کوئی حرکت کھانے کا عالم ہو جاتی ہے دیکھو یہ کہ قدر
 منافی مسائل طبابت ہے۔ ایسا ہی ید میں یہ بھی لکھا ہے کہ اندر نے ایک رشی کی لڑکی کو حمل کر دیا بلکہ آپ
 ہی اس کے پیٹ سے پیدا ہو گیا۔ آپ لوگوں کے بزرگ یہ بھی لکھ گئے ہیں کہ بعض رشی کاں کی راہ سے
 بعض مرنے کی راہ سے بعض کسی اور دوسرے حیوان کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں ایسا ہی آپکا وید بہت

ایسے خواص چاند اور سورج کی طرف منسوب کرتا ہے جنکی زمانہ حال کی نئی تحقیق نے صاف صاف کمال
ثبوت تکذیب کی ہے اگر ہم اس وقت وید سے نقل کر کے جو ہمارے سامنے رکھا ہے اُن سب باتوں کو جو
خلاف مسائل ثابت شدہ طبعی و طبابت و ہیئت اُسین بھری پڑی ہیں نکھین تو یہ رسالہ ایک بڑی
کتاب ہو جائیگی ایسے بالفعل ہم اُن تمام امور کو اُس مستقل رسالہ پر موقوف رکھتے ہیں جسکا ہم بشرائط
مذکورہ بالا وعدہ کر چکے ہیں ۛ

قولہ - آج تک مسلمانوں کو چاند وغیرہ کی حقیقت معلوم نہیں کہ کب نکلتا ہے اور کب چلتا
ہے - ایک عید ہی آتی ہے تو سب مسلمان شہر میں پڑ جاتے ہیں - کہ چاند کون سے دن
نکلتا ہے ۛ

اقول - بہلا غنیمت ہے کہ چاند وغیرہ کی حقیقت آپ لوگوں نے تو اچھی طرح سمجھ لی ہے - اسے
ماہر صاحب میں نہیں جانتا کہ اس قسم کی بیوردہ اور بے اصل باتوں سے آپکا مطلب کیا ہے - اگر
اس نکتہ چینی سے آپکا مدعا یہ ہے کہ عوام مسلمانوں میں ایسے لوگ لپٹے جاتے ہیں کہ علوم طبعی و ہیئت کو
بیخبر میں تو میں کہتا ہوں کہ اس وصف کے عوام الناس کس قوم میں نہیں پائے جاتے بلکہ ہندوؤں کے
عوام پر تو گویا سادہ لوحی و ہم پرستی عجائب پرستی ختم ہے ابھی کسی اخبار میں لکھا تھا کہ ایک ہندو صاحب نے
ریل کو دیکھ کر جھجک کر اُسے سجدہ کیا کہ تیرا حسن بل ہے تو مانا دیو ہی ہے کیا ان لوگوں کی نسبت کہہ سکتے
ہیں کہ اُن کو بھی طبعی یا فاسفی کی بوہن چھی ہے بہلا آپ ہی فرمائیے کہ ایسے خیالات کے مالک قریب تیرے
حیوانات کے ہیں یا نہیں - کیا جو لوگ آفتاب اور مانتاب سے لیکر زمین کے تمام عناصر ملکہ تہذیب و ادب و دین
تک بھی پرستش کرتے ہیں اُنکو اس فلسفہ حقہ پر کچھ اطلاع ہے کہ سب چیزیں مخلوق اور ایک صانع قادر کے
قبضہ قدرت میں ہیں نہ کسی کو نفع پہونچا سکتی ہیں اور نہ کچھ نقصان کر سکتی ہیں ایسا ہی جابجا آریا جوں
کے علوم کیا بلکہ خواص بھی علوم فلسفیہ سے نکلی بے خبر اور غافل محض لپٹے جاتے ہیں دیکھو ایک طرف اُپر
لوگوں کی فاسفی رہنمائی ہے کہ گائے جو ایک حیوان ہے سداً او گون کے رو سے کسی زمانہ میں زمین
کی قوم میں سے لینے ایک برہمنی تھی اور پہر کسی پلید اور بُرے کام کے ارتکاب سے بھٹنے کہتے ہیں کہ زنا
کے باعث سے سنا ریاب ہو کر گائے کی جان میں آئی - اور پھر دوسری طرف دیکھو کہ اُسی مجرمانہ فاسقہ عورت
کے ہندوؤں کے خیالات میں کہ قدر تنظیم و کریم عجیب و غریب ہے کہ گویا اُسی کی دم پر کچھ پارہ جانا ہے ان تک

جسکی بزرگی تسلیم کی جاتی ہے کہ اسکے عوض میں کسی انسان کا خون کرنا اُنکے نزدیک کچھ بھی گناہ نہیں
 بلکہ ثواب کی بات ہے اگرچہ ایسی ایسی حرکات کہیں کہیں اب بھی ہندو لوگ شوخی کی راہ سے کر بیٹھتے ہیں چنانچہ
 کوکون کا مقام امرتسر کئی قصابوں کو میر جی سے قتل کرنا ایک ایسا تازہ واقعہ ہے جس میں کچھ زیادہ مدت
 نہیں گزری لیکن سکھوں کے عہد حکومت میں تو بڑے زور شور سے حکم حکام ایسی وارداتیں کرتے تھے جن
 سکھوں کا دور حکومت پنجاب میں پچاس برس کے اندر اندر شروع بھی ہوا اور ختم بھی ہو گیا اس زمانہ کی تحریریں
 اور واقعات کاروں کے بیانات تائیدی سے یہ پروردگار معلوم ہوتا ہے کہ اس حیوان کے کسی اتفاقی زخم
 لگ جانے پر ایک بھی کہیں کسی فائدہ کش کے ہاتھ سے فوج کئے جانے پر چار ہزار سے کچھ زیادہ مسلمان متفرق
 مقامات اور وفات میں زمانہ عداوتی سکھوں میں نہایت درد انگیز اور میر جی کے طریقوں سے قتل
 کئے گئے اور جلانے گئے اور پھانسی دیئے گئے اور اس سکھان شاہی میں ہمیشہ اس منہوس جانور کی کائنات
 میں ہندوؤں سے ایسی نفسی ظالمانہ حرکتیں ہوتی رہی ہیں یاں تک کہ آخر مظلوموں کی فواد بجا اب الہی
 میں بنی گئی اور اس جانور اور اسکے خامیوں پر منہم حقیقی کا غضب بھڑکا اور اُسے عنان حکومت ہمیشہ
 کے لئے ہر ایک زبان و مکان سے اُنکے ہاتھ سے چھین لی اور ایک ایسی مہذب قوم کو ابر حجت کی طرح
 دور سے لایا جس میں انسان اور حیوان میں فرق کرنے کی بیجا قین موجود تھیں اور جاکو قابلیت و عیت
 پروری و ملکداری و قدر شناسی اشرف المخلوقات حاصل تھی اس قوم فاسق اور قابل شکر دینی گوشت
 برطانیہ کی حکومت پنجاب میں قائم ہونے سے سب مسلمان اس غلاب سے رہائی پا گئے کہ جو بی شرکوں
 کی طرح ایک مدت مدید سے سکھوں اور ہندوؤں کے ہاتھ سے اٹھائے تھے اور وہ ہزار ہا شریف انسان
 کے خون جو اس ایک حیوان کے عوض میں اُس ظلم حکومت میں بہائے گئے تھے اسی طرح اُن ظالم داروں
 نام و نشان ہی نہ ادا آرائوں کے خونوں سے بھی زمین شریخ ہو گئی اور گائے پر بھی جو کچھ غضب الہی
 وارد ہوا اور اب تک ہمیشہ کے لئے وارد ہو رہا ہے اسکے بیان کرنے کی تو کچھ حاجت ہی نہیں

تامل مردان حق نامد بہ درد ہنسین قومے را خدا رسوا نہ کر د

اب دیکھو کہ ایک لایق مخلوق حیوان کو انسان سے بہتر جاننا اور پہلے آپ ہی اس حیوان کو ایک فائدہ خیرت
 کی بگڑی چوٹی جان قرار دینا اور پھر جسکی ایسی عزت کرنا کہ اسکے ادنیٰ زخم پر ہزار انسانوں کے خون
 کر نیکو تیار ہو جانا یہ کس قسم کی فلاسفی ہے اگر تلاش کرو تو تمام دنیا میں ایسا وحشیانہ جوش ایک حیوان کی

کسی قوم میں ہرگز نہیں پایا جائیگا جیسا کہ ہندوؤں کو گائے کے لئے ہے بعض متعصب برہمنوں کو یہ بھی کہتے تھے کہ اصل میں گائے کا لحم تو خفیف یعنی تھا لہذا برہمن نے اسکو کسی مصالحت سے سخت منکر یہی شائبہ پروردہ پوشی اور پریشتر کو ظالم ٹھہرانا اس خیال سے ہے کہ انکے جونا نازعہ میں گائے دراصل انہیں کی بہن بیٹے برہمنی ہے اور برہمن ویدوں کے رو سے ایک ایسی چوہہ قوم ہے کہ کوئی قسم کے گناہ بھی انکو معاف نہیں اور اگر کوئی شودر ہو کر برہمن کی نسبت کوئی برا لفظ کہے تو سو سموت میں لکھا ہے کہ اسکی زبان چھیدنی چاہئے اور اگر ہندوؤں میں سے بجز برہمن کسی دوسری قوم کا آدمی بے اولاد ہو تو شاسترون کا حکم ہے کہ اپنی عمدت کو برہمن کے پاس بھیج دے اور وہ اس سے ہم جنت ہو کر اس کے حاملہ ہو جانے کا فکر کرے ایسا ہی فریب بنش کے عجیب عجیب حقوق برہمنوں کے ہیں جنکو شاسترون نے کہیڈ بندوبست کی طرح برہمنوں کے لئے قائم کر رکھا ہے چنانچہ نوشاستر اور دوسرے شاسترون کے پڑھنے والوں پر پوشیدہ نہیں اور برہمنوں کا دعوئے ہے کہ یہ سب باتیں وید سے لگی ہیں اور وید میں درج ہیں اور باوانانک صاحب نے سب پورا نون اور شاسترون کو وید کی طرح ایشر کرتہ ہی بیٹے خدا کا کلام ہی جانتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے کرتہ میں لکھتے ہیں :-

قدمت بید پوران کیتبان قدرت سرب پچار

یعنی بید پوران شاستر سب خدا کا کلام ہی ہے سو وہ لوگ جو سکھ ہو کر آریہ پانچ ہیں انہیں اور دوسروں کے برابر کیسے سر پر رکھے ہوئے ہیں آپ تو واجب ہے کہ اپنے گوروانانک صاحب کے شبہ پر عمل کر کے سب پر انون کو ایشتر کا کلام ہی سمجھیں۔ غرض جب منوسموت اور پرانوں کے رو سے ایسی عزت اور ایسے حقوق برہمن کو حاصل ہیں تو پھر درحقیقت ہندوؤں کے پریشتر نے بہت جیبا کام کیا کہ ایک بھنی کو ایک ادنیٰ گناہ سے سخت منرا دی دی درحقیقت ایسی جنت منرا دینے سے پریشتر کی عدالت پر بڑا دھبہ لگتا ہے کہ اسنے ایسی سنگین اور سخت منرا دی کر غریب برہمنی کو اپنی اصلی صورت سے منہ کر کے قیلولوں کی طرح سخت اور غرض لوگوں کے حوالہ کر دیا جنہیں سے کوئی تو اس کے بچہ کو بھوکا چوڑ کر لے گا و دودھ پلے جاتا ہے اور کوئی اسکی ہڈیوں اور چڑکی فکر میں رہتا ہے اور کوئی اس کے بچوں پر جوار کھکھڑات انکی جان کو مارتا ہے اور کوئی بار بار دی سے انکو ریش اور مجروح کرتا ہے۔ غرض کوئی کسی طرح سے اور کوئی کسی طرح سے آپنہ ظلم کرتا ہے یا نہ کہ خود آریہ لوگ بھی آپس پر ہم نہیں کرتے اور غلاموں کی طرح

اُنکی تعمیر و مرمت جاری رکھنے میں اور ہمیشہ تیار رکھ کر سختی پر سختی کرنا شروع کر دیتے ہیں مگر انکا جو کسے
 اُن پر دوزخا فحاشات کہ مقابل جنگلی چرند و ان اور پرند و ان کے دیکھا جائے یا دریا کے جانوروں کے
 مقابل پر دوزن کیا جائے تو حقیقت میں صاحت ظاہر ہے کہ پریشہ گئے گائے کو بڑی سخت سزا دی
 ہے اور اگر یہ کہہ کر پریشہ نے اسے سخت سزا دی کہ ناکندہ کوئی پرہیزی ایسا جبر کا دم نہ کرے تو یہ جواب
 بھی بوجہ ہے کیونکہ اگر پریشہ کا یہی مطلب ہوتا تو گائے کو انسان کی طرح زبان گویا دیتا تا وہ بھون
 کے گھوٹا کر اپنی بہنوں کو بھجواتی کہ اسے بھون میں حال دیکھو اگر تم ایسا کرو گی تو تم بھی ایسا ہی پاؤ گی۔ یا
 ایسا کرنا کہ پھر جب کبھی گائے آدمی کی جون میں آجاتی تو وہ تمام عیتیں گائے بننے اور دیکھ دوا ہٹا
 کی اسکا بیا دولا دیتا تا وہ پھر کبھی ایسا جبر کا دم نہ کرتے سوجبکہ پریشہ نے ایسی سخت سزا دی مگر کبھی
 ایسا نہ کیا کہ گائے کو زبان گویا دیتا یا اسے آدمی کے ہون میں آنے کے بعد اس پہلی چھتھیت
 جون کی اطلاع کر دیتا تو یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ ابتک گائے کی جون کا اند لو نہیں ہوا بلکہ اس
 گناہ کے نامعلوم رہنے کی وجہ سے اس حیوان کی نسل نے ایسی ترقی کی ہے کہ کوڑا ٹکائیں زمین پر
 پھیل گئی ہیں اگر پریشہ یہ بد انتظامی ظہور میں نہ آتی تو اس نابکار حیوان کی اعتد ترقی کیوں ہوتی بلکہ
 گاؤں کا زمین پر نام و نشان نہ رہتا مگر اب بھی اس نخون جن کے کاٹنے کے لئے ایک عمدہ تجویز خیال
 میں گذرتی ہے اگر آریہ صاحبان اسکو پسند کر لیں تو انکی کوشش سے یہ لائق رحم بہنیں اس نخون جن سے
 خلاصی پا سکتی ہے اور وہ بہہ ہے کہ پنجاب اور ہندوستان کی تمام گاؤں اور بیٹوں کو ایک ہی جگہ
 اکٹھا کر کے ایک ہی دفعہ کسی تہ میر سے اس جان فانی سے زاویہ عدم میں بھیجا جاوے اگر پرہیزی ہندوؤں کا
 پریشہ کسی پرہیزی کو ایسی سخت سزا دینے کی جرات کرے تو اسکے جہنم دارین بشرطیکہ کسی آدمک سحر
 کوئی جوڑہ بیل اور گائے کا جدید طور پر نسل جاری کرنے کے لئے منگوایا نہ جاوے کیونکہ اگر آریہ صاحبان
 ایسا کریں تو گویا پرہیز انکی مرضی ہے کہ اس نخوس جون کو کبھی پرہیزوں کو نجات نہ ملے غرض ہر ایک
 نسخہ بتا دیا ہے آئندہ اسکا کرنا نہ کرنا آریہ صاحبان کے اختیار میں ہے۔

اب زور عقل نہ کر لو کہ شرمندہ ہونا چاہئے کہ انکو دیکھنے کی غلامی نے کہہ دیا کہ مجھ کو نازیلات تک انکو پہنچا دیا ہے
 کیا ویدویا کی یہ تعلیم کہ اول ایک چوٹ کو بلا لیں وحت ایک فائدہ محرت وار دینا اور پھر سے پیدا کرنا بکار جانور کو دورہ
 پینے کے لئے عزت دانا۔ اسے بہاؤ آریو بخدا تمہیں سمجھا اور ہریت بخشے تمہیں زور غیظ و غضب کو الگ

کر کے سوچنا چاہئے اور عالمانہ منتر ارض کا عالمانہ جواب دینا چاہئے کہ اگر حقیقت یہ گمان ہے ایک نابالغ اور سزا یافتہ عورت ہے تو یہ کیا بات ہے کہ اسکو تیرک اور قابلِ اعظم سمجھا جائے بلکہ اسکی کل دیکھنے سے بہتر اور بڑا چاہئے اور بڑا چاہئے اور دوسرے تو یہ تو بڑا چاہئے نہ کہ اسکو باکریٹ خیال کر کے صبح آشکر پیٹے اُسی کا دشمن کریں اور میریکے وقت یہی بہرہن کو بھی شکوک کر کے دی جائے اور اگر کسی آدمی کو مزاد اسکے ماتھے سے اتفاقاً ایک اولیٰ نغم بھی اسکو پہنچ جائے تو جب تک اُس آدمی کے منکرہ ذکر کہہ کر لین صبر نہ کرے کیا آپ کے دید کا یہی فلسفہ ہے کیا دید دیا اسی کا نام ہے کیا اسی شخصیت سے مسلمانوں کے عوام پر اپنے اعتراض کیا ہے کہ سورج اور چاند کی اُنہیں کیفیت معلوم نہیں بہا آپ بیانا بنادین کہ قانون انصاف کا جاننا اور سمجھنا بڑا و مقدم ہے یا چاند اور سورج کا آپکے دید کے مسائل ایسے ہیں کہ انہوں نے نہ آپکے پریشی کی کچھ عزت بحال رکھی اور نہ انسان اور حیوان کا فرق قائم رکھا اور نہ قانون انصاف میں سے آپکو کوئی حریف پٹایا جہاں دیکھو بے انصافی ہے جس طرف نظر ڈالو نا حق پرستی ہے۔ اول خدا تعالیٰ کو خالق اور رحیم اور کریم ہونے سے جوابدیا پھر اُسکے بندوں کو ہمیشگی نجات سے محروم رکھا الہام کو خواہ خواہ چار شیعوں میں محدود کر دیا الہامی کتاب کا نازل ہونا اسی آریہ دیس کا حق ٹھہرایا گیا سنسکرت پریشی کی زبان مقرر کی گئی۔ تمام مجاہدین اور علما دین کو خواہ وہ کیسے اخلاص سے ہی عبادت و بندگی کریں اُن چار وید کے دشمنوں کی طرح ملہم اور عارف بالمد ہونے سے ہمیشہ کے لئے جوابدیا گیا کیا یہ باتیں قانون انصاف سے نکلی ہیں کیا ان تعلیموں کا بانی مہاتمی نصف مزاج کہہ سکتا ہے کیا کسی عقلمند کے نزدیک یہ بات شانِ فاضلی تھی سے مناسبت رکھتی ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اپنی نبوت اور الہام مہابی کا آریہ دیس کے چار شیعین کو ہی ٹہیکہ دے رکھے اور باقی تمام ہندوگان خدا اُسکے وسیع اور بادلگون کی ہمیشہ کے لئے اُس سے محروم ہیں سورج کتاب کے قانون انصاف یہ بتلایا ہے اُس سے دوسری صداتوں کی کیا امید رکھیں تمام عارفوں کے نزدیک سورج چاند اور دوسرے اجرام و اجسام کی تراخت سے اصلی غرض یہ ہے کہ اتان مصنوعات پر غور کرنے سے صانع حقیقی کی طرف خیال رجوع کر جائے لیکن جس مذہب میں خدائے تعالیٰ کو صانع کامل ہونے سے بجا جواب دیا گیا اگر اُس مذہب میں کوئی شخص طبعی اور ہئیت یا دوسرے علوم سے کسی قدر بہرہ بھی حاصل کرے تو اسے کیا فائدہ حاصل ہوگا یہ برکات قرآن شریف میں ہی ہیں کہ اُسے ان تمام علوم طبعی و طبابت و ہئیت وغیرہ سے خدا شناسی کے لئے خدمت کی ہے سو حقیقت میں علوم مسلمانوں کے

کام آتے ہیں نہ انہوں نے خدا کو ہی خدا کی سے جو ابد سے رکھا ہے +

اب ہم پھر اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ اب تک ہم نے ماسٹر مرید صاحب کے قول کی رو میں حضرت عوام مسلمانوں کے مقابل پر عوام ہندو کے خیالات علمی کو بغرض مقابلہ و مزاح نہ پیش کیا ہے لیکن اگر اس صاحب کا اپنی نکتہ چینی سے یہ مطلب ہے کہ عموماً کل مسلمان علوم طبعی و دہیت و ربے پر ہر ہین اور یہ علوم ہندوؤں کی وراثت ہے تو اس پچھڑ چھاپا سے اور بھی اس صاحب کو شرمندہ ہونا پڑے گا۔ اہل اسلام وہ قوم ہے جنکو جا بجا قرآن میں یہی رغبت دی گئی ہے کہ وہ فکر اور غرض میں مشغول کریں اور جو کچھ عجائبات صفت زمین و آسمان میں بہرے پڑے ہیں ان سے واقفیت حاصل کریں۔ مومنوں کی تعریف میں خدا کے تعالے فرماتا ہے :-

يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا - یعنی مومن وہ لوگ ہیں جو خدا کے تعالے کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنے بستروں پر لیٹے ہوئے یا کھڑے ہیں اور جو کچھ زمین و آسمان میں عجیب صنعتیں موجود ہیں ان میں فکر اور غور کرتے رہتے ہیں اور جب لطائف صفت الہی اپنے کھلے ہیں تو کہتے ہیں کہ خدا یا تو نے ان صنعتوں کا بیکار پیدا نہیں کیا یعنی وہ لوگ جو مومن خاص میں صفت شناسی اور ہمت دانی سے دنیا پرست لوگوں کی طرح حرف اتنی ہی غرض رکھتے کہ مثلاً اسی پر کفایت کریں کہ زمین کی شکل ہے اور اس کا قطر اس قدر ہے اور اس کی کشش کی کیفیت یہ ہے اور آفتاب اور مانتاب اور دونوں سے اس کو اس قسم کے تعلقات ہیں بلکہ وہ صفت کی کمالیت شناخت کر نیکی بعد اور اس کے خواجہ سمجھنے کے پیچھے صنائع کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اپنے ایمان کو مضبوط کرتے ہیں اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے :-

يُوْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتِ الْهِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا - یعنی خدا تعالیٰ جس کو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جس کو حکمت دی گئی اس کو خیر نیریز دی گئی۔ لیکن کچھ کر ان آیات میں مسلمانوں کو کثرت علم و حکمت حاصل کر لینا تاکید کی گئی ہے اور حدیث تشریف میں بھی آیا ہے طلب العلم فرض ہے علیٰ کل مسلم و مسلمہ یعنی علم کا طلب کرنا ہر ایک مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ان کی سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے احکام میں یہ اہل آسان

کرنے کی غرض سے عوام الناس کو عوام اور پکارا ہوا بتلایا ہے اور احتیاج کی رو سے قانون اور مجسیدہ
 قانون میں نہیں ڈالا مثلاً روز رکھنے کے لئے رکعت نہیں دیا کہ تہذیب کا نواغذ علیہ نجوم کے لئے
 یہ معاملہ نہ کر دے کہ چاند انیس دن کا ہو گا یا تیس کا تب تک روست کا گڑا اختیار نہ کرے اور انھیں ہند
 کھو کیونکہ ظاہر ہے کہ خواہ مخواہ اعمال مفید نجوم کو عوام الناس کے لئے گناہ بنانا یا مباح کا حاج اور تکلیف
 بالایضاح ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایسے حالات کے اٹھانے میں بہت سی غلطیاں واقع ہوتی ہیں
 سو یہ بڑی سیدھی بات اور عوام کے مناسب حال ہے کہ وہ لوگ محتاج مجرم و مہیت دان نہیں اور چاند
 کے معلوم کرنے میں کہ کس تاریخ کا کتابہ اپنی روست پر مدار رکھیں صرف علمی طور پر اتنا سمجھیں کہ
 تیس کہ نہ روستہ بخا وز نہ کریں اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ حقیقت میں عند العمل روست کو قیاسات
 ریاضیہ پر فرویت ہے آخر حکمائے یورپ نے بھی جب روست کو زیادہ تر متبع سمجھا تو اس نیک خیال
 کی وجہ سے بتائید قوت باصرہ طرح طرح کے آلات دو ربینی و خورد بینی ایجاد کئے اور بذریعہ روست ٹھوس
 ہی دونوں میں اجرام علوی و سفلی کے متعلق وہ صدائیں معلوم کر لیں کہ جو ہندون بچاروں کو اپنی
 قیاسی انگلیوں سے ہزاروں برسوں میں بھی معلوم نہیں ہوئی تھیں اب آپ نے دیکھا کہ روست
 میں کیا کیا برکتیں ہیں انہیں برکتوں کی بنیاد ڈالنے کے لئے خدا تبار نے رویت کی ترغیب
 دی نہ سوچو کہ وہ کہ اگر اہل یورپ بھی رویت کو ہندون کی طرح ایک ناچیز اور بے سود خیال
 کر کے اور صرف قیاسی حسابوں پر چرکی اندھیری کوٹھری میں بیٹھ کر کچے گئے مدار کہتے تو کیوں کر یہ
 نازہ اور جدید معلومات چاند اور سورج اور نئے نئے ستاروں کی نسبت انہیں معلوم ہو جاتے سو مگر
 ہم کہتے ہیں کہ ذرا اٹھ کھڑو کہ رویت میں کیا کیا برکات ہیں اور انجام کار کیا کیا نیک نتائج
 اس سے نکلتے ہیں ؟

ماسوائے اسکے خود خیال کہ اہل اسلام تحصیل علوم طبعی و معنوی سے بالکل بے بہرہ پلے آتے
 ہیں ایسا متعصبانہ خیال ہے جس سے اگر اسٹر صاحب ذرا انصاف پر آویں تو انہیں بہت شرمندہ اور
 ناموس ہو جانا چاہئے اسکی کچھ ضرورت نہیں کہ بات کو طول دے کہ اہل اسلام کے علمی فضائل کا ثبوت
 دین - بلکہ اس مقام میں ہم صرف ان چند سطروں کا لکھنا مناسب سمجھتے ہیں جو جان
 دیوں ہوٹ صاحب نے اپنی کتاب میں جسکا ترجمہ ہو کہ موئل الاسلام نام رکھا گیا ہے

لکھنؤ میں سو وہ یہ ہیں *

صفحہ ۹۲ سے تا صفحہ ۹۸ - جہاد کتابت کتب جدیدہ

مشم صاحب کا قول ہے کہ مورخان معتبر کے نزدیک یہ بات قرار پائی ہے کہ دسویں صدی میں یورپ غارت درج کی جہالت میں پڑا ہوا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب (یعنی اہل اسلام) نے ملک ہسپانیہ - آئلی میں بہت سے درسے جاری کئے تھے اور ان مدرسوں میں ہزاروں طلباء عیسائی عربی فارسی اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پھر ان علوم کو مدارس اسلام سے لاکر عیسائی مدرسوں میں جاری کرتے تھے ہمیں اب اس کا آثار کرنا چاہئے کہ تمام قسم کے علم یعنی طب و طبعیات و فلسفہ و ریاضی جو دسویں صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں اہل عرب مسلمانوں کے فلسفی مدارس سے سیکھے گئے تھے خصوصاً ہسپانیہ کے اہل اسلام بانی فلسفہ یورپ خیال کئے جاتے ہیں اہل اسلام کو علمی ترقی بھی ایسی ہی جلدی حاصل ہوئی جیسے انکو ملکوں مختلفین حاصل ہوئی تھیں۔ رسول سے اصفہان تک اہل عرب کا علم بہت جلد پھیل گیا اور بغداد اور کوفہ اور قاهرہ اور بصرہ اور قیصر اور مراکو اور گوردو اور گرینڈ اور تین شیا اور رسول میں اہل عرب کی حکمت نے بہت جلد رواج پایا حقیقت میں اہل عرب مسلمانوں نے تمام علوم کو نئے سرے سے ترقی دی اور یونان اور روم کے علوم میں دوبارہ جان ڈالی۔ نویں صدی سے چودھویں صدی تک عرب کے علم و فضل سے یہ نوز حاصل ہوتا رہا اور اہل یورپ کے تاریکی جہالت سے روشنی علم و عقل میں لایا۔ اگر آٹھواں خلیفہ عبدالرحمان ہسپانیہ میں درسے اور کتب خانے جاری نہ کرتا تو ہمیں بے شک اہل عرب کے علم و فضل سے منقطع فائدہ نہ ہوتا کیونکہ بغداد اور بخارا اور بصرہ کے مدارس بہت مشہور تھے مگر وہ مستند و دور تھے کہ طلبائے یورپ کو وہاں جانے میں بہت وقت پڑتی تھی۔ مذہب اسلام اپنی ترقی کے زمانہ میں ہی نہیں بلکہ اپنی ابتدائی حالت میں ہی اور نہ ہون کی نسبت علم کی طرف بہت مائل تھا آنحضرت نے خود فرمایا ہے کہ جس آدمی میں علم نہ ہو وہ غالباً بے روح ہے یہ تمام عبارت جان پورٹ صاحب کی ہے جو کہنے کا شکر صاحب اور ان کے دوستوں کے ملاحظہ کے لئے اسجد تحریر کیا ہے اس سے منصفین کو ایک حکم شہادت ملتی ہے کہ اہل اسلام ایک علم دوست قوم تھے جسکی فطرت و خمیر میں علم چلا آتا ہے اور جسکی شنا کردہی کے اہل یورپ باوصف ہر فضائل علمی اقرار میں ہیں پھر دیکھنا چاہئے کہ یہی صاحب ڈیون پورٹ اپنے رسالہ مذکورہ کے صفحہ ۷۷ سے صفحہ ۸۵ تک قرآن

شریف کی بدین الفاظ تشریف و مدح کرتے ہیں۔ چنانچہ اصل عبارت اُن کی لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے :-

”مسلمان قرآن شریف کی ایسی عظمت کرتے ہیں کہ عیسائیوں نے اپنی انجیل کی کبھی ایسی تکریم ہوتے نہیں دیکھی قرآن شریف میں صرف احکام مذہبی و تہذیب اخلاق ہی کا ذکر نہیں بلکہ گن صاحب کا قول ہے کہ اوقیانوس سے لگاتار قرآن شریف مجموعہ قوانین مانا جاتا ہے۔ قرآن میں قوانین دیوانی و زبرداری و سلوک باہمی پائے جاتے ہیں اور وہ مسائل نجات روح و حقوق عامہ و حقوق شخصی دفع رسانی خلافت و غیرہ پر حاوی ہے مجملہ محاسن خوبیوں قرآن کے جسہ اہل اسلام کو ناز کرنا سجا ہے دو باتیں نہایت عمدہ ہیں اول قرآن شریف کی وہ خوش بیاں جہیں خدا تعالیٰ کا ذکر ہے اور جسکے سننے سے آدمی کے دل و ایک طرح کا اثر پیدا ہوتا اور خوف آتا ہے۔ دوسرے قرآن تمام اُن خیالات سے ستر ہے جو خلاف تہذیب خیال کئے جاسکتے ہیں اور اُنکے تمام اصول ایسے ہیں جو کوئی اُن میں سے خلاف عقل نہیں مگر انہیں کرم عیب یہودیوں کی مقدس کتابوں میں اکثر واقعہ ہیں۔ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جسکے اصول میں بکواس اتفاق ہے اور کوئی ایسی بات نہیں جو زبردستی مان لینی پڑے اور سمجھ میں نہ آوے“ فقط

یہ بیان قرآن شریف کی نسبت تو جان مڈیون پورٹ صاحب کا ہے اور ایسا ہی کارل صاحب اپنی کتاب کی جلد ۴ صفحہ ۲۱۴ میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے پڑھنے سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ صادق کا کلام ہے اور صداقت سے پڑھتے اب دیکھئے کہ یورپ کے بڑے بڑے فلاسفہ جسکے گھر میں گویا آج طبی اور طبیعت نے جزم لیا ہوا ہے اور جو سوچ اور چاند و غیرہ کی کیفیت آپ لوگوں سے بہتر جانتے اور سمجھتے ہیں وہ کہ قدر قرآن شریف کے معقولانہ مسائل کے قائل اور مداح ہیں اور کیسی اپنی صاف طبعی کیر جہ سے صاف اقرار کرتے ہیں کہ قرآن شریف کے مسائل علوم عقلیہ کے خلاف نہیں ہیں اور کوئی اُنہیں ایسا اعتقاد نہیں جو زبردستی ماننا پڑے جس حالت میں ایسے لوگ جو فلاسفی کے پتے خیال کئے جاتے ہیں قرآن شریف کے حکیمانہ طور و طریق کی کھلی کھلی شہادتیں دیتے ہیں تو پھر اگر آپ اسے مٹ صاحب یا آپکا کوئی اور عجایب جنکی آنکھیں انہیں لوگوں کے علوم پڑھنے سے کچھ کچھ کھلی ہیں اور یہی لوگ آپکے معلم و رشتا وہیں فضائل قرآنی سے انکاری رہیں تو اس سے قرآن شریف کا کیا نقصان ہے اور بیچ تو یہ ہے کہ اگر یورپ اور مشرق کے تمام مخالف فضائل قرآنیہ سے انکار کرتے تو بھی کچھ نقصان کی بات

بھٹی نقاب ہر حال نقاب ہی ہے چاہے کوئی انکی روشنی کا اقراری ہوا ہو مگر یورپ کے فاضل و رصا۔
 علم لوگ اس قدر قابل تحسین ہیں کہ ہندوؤں نے مسیونر گھنٹا میں تالیف کر کے قرآن شریف کے بارے میں
 شہادت حقہ کو ادا کر دیا ہے اور بات شہار نیم کمان پادریوں کی جو تنخواہ میں پاکر اسلام سے عداوت کرتے ہیں
 باقی جقدر واقعی دانا اور غلام خیرین ان کے دلوں میں دن بدن محبت اسلام کی پیدا ہوتی جاتی ہے لیکن
 آپ لوگوں کی نسبت کیا کہیں، اور کیا کہیں اور کیا تحریر میں لاویں کہ ناحق جو جب سرسرخ عداوت و بغل
 کی راہ سے نکتہ چینیان کرتے ہیں اور حقیقت میں آپ لوگوں کے اعتراض ایسی رنگ کے ہیں کہ جیسے
 ایک شخص قرانی سے ناواقف عروص سے جاہل قطع سے بے خبر بڑھ معانی و الفاظ سے بے تیز روشنی ن
 وز عافات کی شناخت سے نا آشنا محض بلکہ زبان الہی سے محروم مطلق یہ دعوے کر بیٹھے کہ سعدی حافض
 شیرازی و طہ میرزا بی و فردوسی طوسی و انوری و سنائی وغیرہ شعرائے نامدار بالکل سچ گوی تھیں فہمی سے
 ناواقف و محروم مطلق تھے اور اسپر سیریل پیش کرے کہ میں انکے اشعار کو سمجھ نہیں سکتا پس آپ
 لوگوں کا یہی حال ہے خدا تبارک تعالیٰ رحم فرما۔

قولہ۔ جو لوگ روح اور مادہ کی حقیقت کو سمجھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ سرشتی کرم حکومتزاد صاحب
 بہت ہی چھوٹے اور نفارت کے نفعطوں میں جوڑنا جائز نا تحریر فرماتے ہیں اتنا بڑا اور عالی شان کچھ ہے
 کہ اسکو سولے اس چاند سرگمہ اور دانائی کامل کے کوئی نہیں بنا سکتا بنا تا تو رکنا انکی چوٹی
 سی چوٹی چیز کی بابت کہ یہ سطح نبی لاکھ کا گزروں میں سے ایک لاکھواں حصہ بھی نہیں سمجھ سکتا۔
 اگر یہ ایسا حقیر کام ہے جسکو صرف جوڑنا جائز نا کہا ہے تو مرزا صاحب یا کوئی اور شخص جو دعوے کرتا ہو
 یا مرزا صاحب کی سمجھ میں بڑا طاقت والا ہو تو بڑی چیزوں تیار ت وغیرہ کو تو کیا بنا دیکھا۔ ایک
 دانہ گندم یا باجرہ کا ہی بنا کر دکھلاوے یا کچھ تھوڑی بہت اس کی کار گیری کے اصول ہی
 سمجھاوے *

قول۔ ہائے ناشر صاحب! آپ کہہ کر کو کھک گئے ذرا اول غور کر کے میرے سوال کو تو سمجھا ہوا تھیں
 فہمی ہی تو آپ ہی پر ختم ہے میں نے آپکو ب اور ک وقت کہا تھا کہ خدا نے قادر مطلق کی مانند کوئی دوسرا
 شخص ہی کوئی صنعت بنا سکتا ہے یا بجز انکے کوئی صنعت کا کام انکے کاموں سے مشابہ ہو سکتا ہے یہ
 اعتقاد تو آپ لوگوں کا ہی ہے جس پر میں نے اعتراض کیا تھا میں نے آپ لوگ ہی تو یہ بات کہتے ہیں کہ جو صنعتیں

عالم غیب سے ظہور پذیر ہو رہی ہیں جبکہ دانشمند لوگ کسی ناقص کی طاقت سے بڑھ کر ایک صانع کامل اور قادر اور حکیم اور سچے قیوم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ تمام صنعت کے کام نہ عم آپ لوگوں کے اس خداوند کامل اور قادر کے ماتھے سے نہیں نکلے بلکہ اُن میں سے صرف جوڑنا جاڑنا اس کا کام ہے اور باقی سب حکمت اور صنعت کے کام اور طرح طرح کے خواص عجیبہ جو ارواح اور اجسام کی ذات میں پائے جاتے ہیں وہ سب بقول ایکے قدیم سے خود بخود چلے آتے ہیں جبکہ کوئی موجد اور خالق نہیں اور نہ خالق کی انکو کچھ حاجت و ضرورت ہے سو آپ کے ایسی عقیدہ پر میں منترض ہوا تھا اور اسی وجہ سے میں نے انکو جواب لکھنے کی تکلیف دی تھی کہ جمالت میں آپ نے روحان کے وجود کو جن میں ایسی عجیب صنعتیں اور فصاحتیں پائی جاتی ہیں جو اجمالی طور پر تمام دنیا کے عجائبات پختل میں خود بخود یعنی حاجت پر مشیر کے مان لیا ہے ایسا ہی آپ نے اجسام کو اور اُن کے تمام خواص کو جو اُن میں پائے جاتے ہیں خود بخود تسلیم کر لیا ہے تو پھر صرف جوڑنے جاڑنے کے لئے جو ایک ادنیٰ کام ہے کیوں پر مشیر کے وجود کی ضرورت ٹھہری سو آپ سوچیں کہ کیا اس سوال کے جواب میں یہی کہنا مناسب تھا جو آپ نے لکھا میں تعجب ہوں کہ آپ اس سوال کے جواب پر کس غرض اور کس خیال سے بحث لے بیٹھے کہ ایک دانہ گندم یا باجرہ بھی کوئی دوسرا شخص بغیر پر مشیر کے نہیں بنا سکتا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر کوئی دوسرا شخص گندم یا باجرہ کے دانہ بنانے سے عاجز ہے تو کیا ایسا شخص اُن عجائب حکمت و صنعت کے کام کرنے پر قادر ہو سکتا ہے جو روحان میں پائے جاتے ہیں پر جس حالت میں کوئی شخص اُن عجائب حکمت و غرائب صنعت کے کاموں پر جو روحان یا اجسام میں پائے جاتے ہیں مقابلہ کرنے کی قدرت و طاقت نہیں رکھتا تو پھر اگر آپ تالیف اجسام یعنی خدا تعالیٰ کے جوڑنے جاڑنے کو بوجہ بے نظیر ہونے اُس فعل کے صانع کے وجود کی دلیل ٹھہراتے ہیں اور ایسی دلیل سے یعنی تالیف اجسام سے ایک مؤلف کی ضرورت سمجھتے ہیں تو پھر روحان میں بھی بوجہ ادنیٰ انکو ماننا پڑیگا کہ اُس جگہ بھی ایک موجد کی ضرورت ہے کیونکہ جب دو چیزیں ایک ہی صورت اور شکل کی ہوں تو جو احکام ایک پر صادر ہوں وہی احکام دوسرے پر بھی صادر کرنے پڑینگے ورنہ ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی اور جب ایک جگہ آپ اس بات کو رد کر کے یسے کہ اگرچہ یہ کام بے نظیر اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہے مگر یہ بھی خود بخود ہے اور پر مشیر کے بنانے کی اس میں ضرورت نہیں پڑی تو پھر اسی صورت اور شکل کے کام کی نسبت دوسری جگہ آپ کیونکہ کہتے ہیں کہ اس میں پر مشیر کی خواہ مخواہ ضرورت پڑ گئی ہے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ اگر

پیشتر کے وجود کی ضرورت ہے تو دونوں ضرور کے کاموں میں ہرگی نہیں بلکہ ان میں سے کسی کام کو نہ
 بھی اسکی ضرورت نہ تھی نہ ہیں چاہے یہ کیسا مکار ہو ہے اور کس قسم کی منطق ہے کہ آپ تالیف اجسام میں تو
 یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ سے جڑنا جائزنا طہور میں آیا ہے وہ بے نظیر ہے اور انسان اسکی
 مثل بنائے پر قادر نہیں اسلئے اس تالیف سے ایک ٹولف کی ضرورت ثابت ہوتی ہے لیکن جب آپ
 کی خدمت میں عرض کیا جاتا ہے کہ وہی بے نظیری اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہونا ان عجائبات
 قدرت میں بھی پایا جاتا ہے جو روحوں میں ہیں تو تب آپ اس طرف سے منہ پھیر لیتے ہیں کبھی آپکی
 اس سمجھ پر دو سے یا ہسے کہ آپ دو چیزوں کے مشترک استحقاق کو دیکھ کر ایک چیز کو پیشتر کی مصنوعات
 سے باہر کہہ لیتے ہیں اور دوسری چیز کو جو ایک ادنیٰ اور عارضی کام ہے اپنے پیشتر رہتا ہے مگر ایسا
 کہی نہیں ہو سکتا اور کسی طور کی محبت آپکے اس مطلب کی تائید نہیں کر سکتی کہ تمام عالم میں سے آوا و عطر
 خود بخود اور آوا و صا پریشتر کا محتاج ہے اور یہ جو میں ابھی لکھا ہے کہ اجسام کو جوڑنا جائزنا ایک ادنیٰ کام ہے
 میں اسلئے لکھا کہ درحقیقت جوڑنے جاڑنے سے کوئی نئی خوبی حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہی خواص ارواح و
 اجسام جو روحوں اور جسموں میں پیچھے ہوئے تھے کھلے کھلے طور پر نظر آجاتے ہیں جیسے ایک تصویر کو
 جب ایک مصفا شیشہ کے اندر رکھا جائے تو نہایت صفائی اور خوبی سے نقوش اس تصویر کے ظاہر ہوجاتے
 ہیں سو یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ تصویر کو ترکیب نہیں کہنے سے خود آئینہ کوئی ایسا نقش انہیں زیادہ کر دیتا ہے
 جو پہلے اس میں موجود تھا بلکہ وہی نقوش جو پہلی تصویر میں موجود تھے اور صورت کے ماتھے سے نکلے تھے -
 انہیں کو آئینہ نہایت عمدگی اور صفائی سے نمایان کر دیتا ہے سو میں کہتا ہوں کہ اگر اجزاء و اعضاء اجسام
 میں بطور خود وہ کشش انصال کی خاصیت نہ ہوتی جس سے وہ اکٹھے رہ سکتے ہیں تو آپکا پریشتر جو ناقص
 وہ خواص اشیاء نہیں ہے کیا کرکتا تھا اور اگر آفتاب کے ایک ٹکڑوں میں جو قبول آپکے خود بخود میں
 اپنی ذات میں ہی روشن ہونے کی خاصیت نہ پائی جاتی تو کیا نہ کر اور کس قوت سے پریشتر ان سب کو
 اکٹھا کر کے تیرا عظم بنا لیتا سو جاننا چاہئے کہ اگر خدا تعالیٰ میں ایجادی قدرت نہیں یعنی اسنے تمام چیزوں
 اور انکے خواص کو عدم محض سے پیدا نہیں کیا تو صرف بعض بعض ترکیبیں نکال کر خواص موجودہ سابقہ سے
 کام لے لیا کوئی بڑی بات نہیں۔ انسانوں میں سے بھی تو صنایع لوگ اپنے علم خواص کے مطابق
 طرح طرح کی ترکیبیں اور صنعتیں نکالتے رہے ہیں نہ ان صرف اتنا فرق ہے کہ جسکو علم خواص

حاشیہ۔ اب تک دانشمند لوگوں نے کچھ خواص ارواح و اجسام و اوضاع و احوال پر اطلاع پا کر اور

اشیا زیادہ ہوا اُسے زیادہ ترکیبیں نکالیں اور جو کم ہوا اُسے کم نکالیں سہجائی غی اوم نے بلاشبہ حیرتناک کام کر دکھائے ہیں اور جہاں کہیں انکو کوئی خاصہ جدیدہ اشیا راوی اور انکی اشکال اور اوضاع یا ان کے ہم اختلاف و امتزاج کا لگایا ہے وہیں انہوں نے اُسی زریعہ سے کوئی کس یا اگر بنا ڈالا ہے چنانچہ سارا جہاں انسان کی عجیب و غریب و متکالیوں سے بہرہ منظر آتا ہے اگر تم گھر میں بیٹھے ہوئے اپنے گھر کی تمام ضروریات سبب خانہ داری پر نظر ڈالو اور جاؤ وغیرہ منقولہ سے لیکر ایک ایک چیز منقولہ پر نظر ڈالنا کہ دیکھو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ سب چیزیں جو تمہارے اس مریضیت میں کام آتے ہیں انسان کی دستکاریاں ہیں ایسا ہی بری و بخیر سفوفین جو کہ انسان نے اپنی فکر و غور سے صنعتیں ایجاد کی ہیں وہ سیاہون اور دھواں کا کارون پر پوشیدہ نہیں ہے

بقیہ حاشیہ علوم طبعی بندہ سے مدد لیکر صدراعظمہ عمدہ نگین و ترکیبیں نکالی ہیں اور جسے جو انسان کا علم وسیع ہوتا جاتا ہے ویسے ویسے وہ صنعت سازی میں مدد طوی حاصل کرتا جاتا ہے۔ ریل گاڑی، طاقٹ سی، چلانا، تار کا بنانا۔ چھاپا کی ترکیبیں ایجاد کرنا کیسی کیسی مفید صنعتیں ہیں جنہو کا تمام غی اوم کو فائدہ پہنچ رہا ہے ایسا ہی انسان نے دوسرے چوڑے چوڑے کاموں میں صدراعظمہ کی کلی ایجاد کر لی ہیں ہر قسم کی عمدہ عمدہ گھڑاں جو خود بخود وقت بتاتی ہیں۔ سینے کی شین۔ اٹاپینے کی کل۔ کپڑا بننے کی کھین۔ برف بنانے کی کل۔ دودھ میں پانی کی آمیزش شناخت کرنا کہ آہ بجلی کا صندوق۔ خود بخود چلنے والا پنکھا۔ حادون چھاپی دینے سے مثل زندوں کے چلتا اور پتہ اڑا پتا ہے۔ مرغی کرک جو کبھی دینے سے چلتی ہے۔ ٹکراؤ گت جو کبھی دینے سے چلتا ہے باجوہ اور کریں جو کبھی دینے سے چند عرصہ تک باجوہ جتا رہتا ہے ایسا ہی صدراعظمہ کی چوٹی بری ہیں جو بالک صناعوں نے تیار کر دی ہیں اور بستی اور کھیت اور اکثر دیگر مقلات میں سودا گروں کی دکان پر دے سکتی ہیں اور یورپ کے اکثر کاریگر و انون کی جگہ دانت اور اکھہ کی تپکی کی جگہ اکھہ کی تپکی اور ٹانگوں کی جگہ ٹانگ اور بالوں کی جگہ حصصی بال لگا کر گزارہ چلا دیتے ہیں۔ بعض حکیموں نے چاند بنا کر اور چڑا کر محدود حرکت اسکی روشنی سے کام لیا ہے۔ بعض نے پرند بنا کر کبھی دینے سے ایک حد تک انہیں اور اگر کھلادیا ہے اور بعض نے مینہ برسنے کی ترکیب نکالی اور کسی حد کے اندر اندر مینہ برسا دیا ایسا ہی قسم قسم کے پھول اور پھل اور موتی و دیگر جواہرات دینے سے بنا سکے ہیں جو دیکھنے والوں کو حیران کر دیا ہو اور یہی انسانوں کی مصافحت کی کچھ انتہا نہیں کیونکہ وہ ترقیات غیر محدود کے لئے پیدا کیا گیا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ شعریا مشغول ہے۔

اب ہمارا مطلب یہ ہے کہ اگر خدوُن کے پریشمین بھی صرف اتنی ہی خوبی ہے کہ مادی و غیر مادی ہستیاء کے خواص جو اُسے معلوم ہیں انہیں میں است اندازی کر کے اور بعض شبہ کو بعض سے جوڑ کر ضعیف بنانا ہے تو یہ کچھ بڑی بات نہیں اور صورتیں تو ہمیں انکی ساری خدائی کی حقیقت معلوم ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ انہیں اور انسان میں صرف علم کی کمی بیشی کا کچھ فرق ہے اور ممکن ہوگا کہ انسان بھی اپنے صلوات میں ترقی کرتا کر کسی نسبت پریشم ہی بنجائے۔ جس حالت میں شہد کی کبھی مین بھی یہ منہ پایا جاتا ہے۔ کہ وہ ایسی عقلندی سے شہد بناتی ہے کہ کوئی انسان انکی نظیر نہ سنے پر قادر نہیں پھر اگر خدوُن کے پریشمین میں ایجاد کی قدرت نہیں تو اگر اُس شہد کی کبھی کیطرح صرف جو بنا جائے گا اسکا بے نظیر بھی ہوا تو ہمارا یہ کیا کمال ہوا۔ اسکا کہ کمی انجان یہ دھوکا نہ کھائے کہ اگر یہ سچ والے تو اس بات کو مانتے ہیں کہ گو پریشم پیدا کرنے پر قادر نہیں لیکن وہ اجسام اور ادواح کے جوڑنے چاڑنے سے طح طرح کی مفید چیزیں تو بناتا ہو جیسے اُسے چاند بنایا سورج بنایا زمین کو عذابی سے بچھایا انسان کو انھیں مین کان میں قوت نامعشرہ بخشی سو کیا ایسے ایسے عجائب کاموں سے انکی قدرت ثابت نہیں ہوتی اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب کچھ علی وسعت پر موقوف ہے ایجاد کی قدرت جو کسی شے اور اس کے خاصہ کو عدم سے پیدا کر نیک کہتے ہیں وہ اس قدر فعل سے بھرنا ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ وہ ثابت ہوتی ہے کہ جب ساتھ اس کے یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ خدایتعالیٰ صرف اشیا کا جوڑنے چاڑنے والا نہیں بلکہ وہ اُن تمام اشیا اور اُن کو جمع خواص کو پیدا کر نیا بھی ہے کیونکہ اگر ایسا تسلیم کیا جائے اور خدایتعالیٰ کا صرف اس قدر اختیار و قدرت سمجھا جا کہ وہ بعض اشیا کو بعض سے پیوند کر کے انکو اصلی خواص کی متجلی کر کے دکھا دیتا ہے تو اس کا صرف اُس کے صلوات کی فراخی ثابت ہوتی ہے نہ قدرت کا نہ وجہ کہ جب جمیع اشیا نوہ بخود قدیم ہی موجود مان لیجائیں تو ساتھ ہی یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اُن اشیا کے خواص بھی جو بحالت بساطت مخفی طور پر اُن میں پائے جاتے ہیں یا بحالت ترکیب کھلے کھلے طور پر اُن سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی سب قدیم ہی ہیں گو ہم اُن پر اطلاع پائیں یا نہ پائیں۔ مثلاً خدایتعالیٰ نے جو انکھوں کو نہایت عجیب طور سے بنایا ہے سو اس میں یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ انکھوں کی صرف مجموعی ترکیب کے پیدا ہونیکے بعد خاصہ رویت انہیں پیدا ہو گیا ہے بلکہ صحیح فلسفی اس میں یہ ہے کہ جو کچھ مجموعی ترکیب میں رویت پیدا ہو گیا ہے نتیجہ لکھا ہے وہ نتیجہ مخفی طور پر اُن تمام اجزاء میں پایا جاتا تھا جو تجھے سے رطبات و طبقات اور عصیہ جوہر وغیرہ کی

اس شکل ہو گئے جنکو آریہ لوگ قدیم اور نادہی اور پرمیشر کے دست قدرت سے بنا کر خیال کرتے ہیں
 چنانچہ اس بات کو پٹنٹ دیا مندر صاحب بھی اپنے ویڈیو ہاش میں لائے ہیں اور اپنا اعتقاد یہی ظاہر کرتے
 ہیں کہ کہنتی سے کہنتی کبھی نہیں ہوتی جو بسے وہی ظہور میں آتا ہے اور جو نہیں دیکھیں ظہور میں نہیں آ سکتا
 پس اسکا جنم ہونے سے آپ ہی تسلیم کر لیا ہے کہ ترکیب اشیا ریختے ہوئے جڑنے میں کوئی ایسی نئی بات پیدا
 نہیں ہوتی جو پہلے نہایت محض ہو اور پھر نہایت سے اسکی تہی ہو گئی ہو بلکہ وہی خواص قدیم ظہور میں آتے ہیں کہ
 جو اول میں سے ہی الگ الگ جزوں میں مخفی طور پر موجود رہتے آتے بلکہ ثبات ہو گیا کہ ترکیب اشیا وین
 انہیں خواص کا ظہور بروز مطلق ہے جو پہلے ہی سے الگ الگ ہونیکے حالت میں ان اشیا وین میں جیسے جیسے
 ہوتے ہیں تو اس صورت میں ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اگر مثلاً پرمیشر نے انسان کے جسم کی انکھ بنائی اور جو
 اجزاء کا آمرا دکھ کے الگ الگ موجود تھے انہیں ایک جگہ اکٹھا کر کے کہ ہم لیا تو ایسے بنانے میں اسکی
 کون سی بڑی بھاری خیر یا ثابت ہو گئی کہ ایک دراصل سب اجزاء جن سے اکٹھے بن سکتی تھیں پہلے ہی سڑو دو
 ٹکڑے مان لہذا اس خاصیت کا انسانی ترکیب اور وضع پر موقوف تھا سو پرمیشر نے اپنی علمی وسعت سے
 ان خاص وضع و شکل پر اطلاع پکڑ کر اس خاصہ قدیم کو جو بعض چیزیں تھیں پرمیشر کے پایا جاتا تھا ظاہر کر کے دکھلایا
 پس اگر پرمیشر کا انشا ہی نصب اور اسبقہ اُس میں کیا قصہ ہے کہ وہ خواص اشیا پر وسیع اطلاع ہونیکے وجہ
 ترکیب مختلفہ میں ان خواص کو ظاہر کرتا رہا ہے تو اُس میں اور دوسرے عناصر میں کو کونسا بڑا فرق یا عارض
 انشا ہوا کہ وہ کچھ نہیں میں زیادہ اور دوسرے اس کے چھوٹے بھائی ہوئے ہ

قولہ - رہا وہ سو وچیز ہے جو کہندی میں جڑ پکڑتا رہتے ہیں جسمیں ارادہ و اخلاق اپنے جینے کی نہیں
 غرض دونوں چیزیں (روح و مادہ) جو دنیا میں موجود ہیں جیکو مزار صاحب نے ایک دوسرے طرف سے
 پیش کیا تھا ایشی بات ہو میں کہ مزار صاحب کے جوڑنے جاڑنے سے بالکل عاجز و بے خبر ہیں اور نادہی
 ہو سکی صورت میں خود بخود انکا جوڑ جا رہا نہیں ہو سکتا سو اس سے کسی تیسرے بڑی شان والے اور
 جوڑنے والے کی ضرورت ثابت ہوتی ہے وہ وہی ہے جو کہ میں سچا مندر سوپ اور مزار صاحب
 خدا تعالیٰ کہہ رہے ہیں *

اقول - اسے اس صاحب اپنی سمجھ اور فہم کی نسبت کیا کہوں اور کیا لکھوں کہ پہلے سو کے کچھ جگہ
 تھکے بھی ہم چھڑکا جگا کر - صاحب من میرا سوال تو یہ تھا کہ جس حالت روح اور جسمی مادہ جنکے ذاتی خواص سے

فلسفہ میں کتابیں بھری پڑی ہیں بقول آپ لوگوں کے خود بخود میں تو ہر دوسری چیزیں جو اپنی مصنوعات
 میں ریح اور مادہ کے عجائب اور پرمکنت وجود سے کچھ زیادہ نہیں ہیں کیوں مصالح صلیب سمجھے جائیں آپ
 اسکا جواب دیتے ہیں کہ جوڑنا جاڑنا بجز پیشہ کے خود بخود نہیں ہو سکتا تو گویا آپ یہ مذہب ہوا کہ پیدا ہونا
 بجز خدا کے خود بخود ہو سکتا ہے مگر جوڑنا جاڑنا بغیر اس کے ممکن نہیں ہو اسی مذہب پر میں اعتراض کر رہا ہوں
 میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا بڑا بھارا کام پیدا کرنا ہے یا جوڑنا۔ ظاہر ہے کہ پیدا کرنا ہی بڑا بھارا کام ہے
 سو جب آپ لوگوں کی عقل غیب نے اس بات کو رو رکھا لیا کہ تمام ارواح و مواد و سمیع جمیع خواص و عجائبات اپنی
 کے بغیر پیدا کرنے کسی پر اکنندہ کے خود بخود قدیم سے ہیں تو آپ پر لازم آتا ہے کہ آپ بعض اشیائے کا
 بعض خود بخود جوڑے جانا بھی روا رکھ لیں کیونکہ جوڑنا جاڑنا اصل ایجاد اشیاء کی نسبت ایک ناکارہ کام
 ہے سو بوجہ اولیٰ خود بخود ہونا چاہیے میرا تو یہ مذہب نہیں ہے کہ جوڑے جانا یا پیدا ہونا خود بخود ہو سکتا ہے
 تا مجھے آپ بابا کہہ دین کہ کوئی دانگندہ یا دانہ باجرہ ہی بنا کر کہا وہ میں تو آپ کے ہی مذہب پر درہم ہوں
 کہ جس حالت میں ایک دانگندہ یا ایک دانہ باجرہ نہ خود بخود میں سکتا ہے نہ اسکو کوئی دوسرا بنا سکتا ہے
 تو کر ڈٹا اور بشمار رو صین اور بشمار جرم کے ٹکڑے کیونکر خود بخود سمجھے جائیں آپ سوچ کر دیکھ لیں کہ آپ نے اتنے
 ورق تو سیاہ کئے مگر ان چیزوں کے خود بخود ہونے پر دلیل کن سی پیش کی اور جب آپ نے کل چمکتے جڑوں
 کا جو عالم میں اپنے جاتے ہیں خود بخود بغیر ایجاد پر پیشہ کے ہوا بغیر دلیل کے مان لیا ہے تو یہ بھی نتیجہ
 اجسام مینے جوڑنے جارہے پر کیوں نہیں لگایا۔ بیشک واقعی امر تو یہی ہے اور کسی عقلمند کا دل اس بات سے
 انکار کرنے کی طرف مائل نہیں کہ خدا تعالیٰ کے کام بے نظیر ہیں مگر آپ لوگ کہتا ہیں بے نظیر سمجھتے ہیں
 آپ لوگوں کے وید پر بیات سیاہ سے سیاہ وہیہ سے بڑھ کر جو ذات کل فنیوں کا مبدع ہونا چاہئے اس کو
 ایسا گھٹاتے گھٹاتے نکما کر دیا کہ بس خاک میں ملاؤ۔ سوچو اسے آریہ صاحب سوچو! کیا آپ لوگوں میں
 کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ جو ذرہ دل کو آتش تعصب سے پاک کر کے سوچے۔ اس میں ال پر غور کرو کہ وہ چیز
 جسے ربوبیت کہتے ہیں وہ کیا ہے؟ اس بات کو ذوق لگا کر جانچو کہ خدا کس بات کا نام ہے؟ وہ تو کیا ہے
 برادری کیا چیز ہے؟ کوئی کیسا نہیں آؤ خدا سے ڈرو اور ایسی باتیں نہ پرست لاؤ جن میں اس بے انتہا
 طاقتوں والے کی توہین ہے کیا تمہیں یہ بات کہتے کچھ بھی شرم نہیں آتی کہ ہماری روحیں بھی ملکہ ہمارے
 جسم کا ذرہ ذرہ پریشہ کس طرح خود بخود ہی حق ظاہر ہو گیا اور مخلوق ہونے کی تم پر ڈگری ہو چکی اب خدا کا

ہونے سے مست بھاگو۔

قولہ - کوئی دہریہ عذر پیش کر سکتا ہے کہ جوڑنا جاڑنا پر میٹر کی طرف سے نہیں بلکہ اتفاقی طور پر ہو گیا ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ اتنا اتفاقی طور پر خود بخود باہم جانا پر کتنی کا بہانہ نہیں ہے کیونکہ اس میں حرکت کرنے کی طاقت نہیں۔ راجحویہ اگر اتفاقی طور پر ملے تو ہمیں اس کا نمونہ ظاہر ہونا واجب ہے اور اگر لوگ موجودہ طریقہ ہی اپنا ثبوت پیش کریں (یعنی یہ کہیں کہ پر میٹر کو جوڑتے جاڑتے کسے دیکھا ہے جو کچھ ہو رہا ہے طبعی طور پر خود بخود ہو رہا ہے سو یہی غلطی کے لئے کافی ہے) اس کا جواب یہ ہے کہ گو پر میٹر کو جوڑتے جاڑتے کسی نے نہیں دیکھا مگر اتفاقی طور پر ملنے والی چیزوں میں انتظام اور کاریگری اور تعلقات ضروریہ نہیں ہوا کرتے جواب موجود میں لہذا ثابت ہے کہ ان چیزوں کا جوڑے جانا خود بخود نہیں بلکہ اس کا جوڑنے جاڑنے والا بڑا منتظم کامل قدرت والا ہے +

اقول - ماسٹر صاحب آپ دہریہ یعنی خدا تعالیٰ کے منکروں سے کیوں جھگڑا لے بیٹھے درحقیقت آپ لوگ تو تمام ارواح اور اجسام کے ذرہ ذرہ کی نسبت یہی مانتے ہیں کہ ان کا وجود اتفاقی طور سے ہے یہ نہیں کہ کیونکہ پر میٹر نے انکو پیدا کیا ہے سو جبکہ آپ نے روحوں اور اجسام کے ذرہ ذرہ کا ہونا خود ہی اتفاقی طور سے مان لیا تو ہر آپ تو دہریوں کے ایسے مددگار ہوئے جتنا انہیں شکر کرنا چاہئے تو ہر آپ سے جھگڑا کر نیک کیا موجب اور بحث مباحثہ کی کیا وجہ - یا صادق اور دوست موافق سے بھی کوئی لڑنا جھگڑنا ہے +

کسی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک شخص ایک جگہ سے زنا کر کے یا شراب پیکر نکلا اور نکلتے ہی اس نے شیطان پر لعنت بھیجی شیطان بھی اُس وقت پاس کھڑا تھا اس نے بہت محبت اور نرمی کی راہ سے کہا کہ اسے بھائی تو تو درپردہ بھائی میرے موافق اور میرا مددگار اور فرمان بردار اور میری مرضی کے موافق کام کر نہو والا تو ہر کیا وجہ کہ بظاہر میرے پر لعنت بھیجتا ہے اور مجھ سے ناراض ہوتا ہے اسی طرح آریہ سماج والوں کی حالت ہے کہ درحقیقت وہ لوگ دہریہ مذہب پیلا نیکی کے لئے بڑی کوشش کر رہے ہیں اور ان کو ششون کے لحاظ سے دہریوں کے بڑے لائق خدمت لگذا رہے ہیں سمجھنا چاہئے لیکن بظاہر دہریوں سے ناراض ہیں یہم ناراضگی اس قسم کے ہے جو معنی شال نم کو رہ بالا میں بیان کی ہے پہلا جمالت میں جو بات دہریوں کے عین عا اور رادھی یعنی کوئی چیز خدا کی پیدا کردہ نہیں ب چیزیں خدا کی طرح قدیم اور غیر مخلوق ہیں

وہ بات تو ان لوگوں نے آپ ہی مان لی اور اپنے مذہب کی بنیاد قرار دی تو پھر پاتی کیا رہ گیا اونٹ تو نکلا
 گیا اب اگر وہ باتی رہ گئی ہے تو اس کے اندر جانچیں کوئی شکلات میں ان آپکو اپنے دہر لوں بہا یوں سے
 لکھ کر موجد تھقی کے سامنے والوں کے ساتھ بحث کرنی چاہئے اور انکو بطور بد و کار لانا چاہئے اور انکو کہا بہی
 گیا ہے کہ بعض آریہا چار ہو کر دہر لوں سے مشورہ لیتے ہیں کسی طرح خود بخود اور غیر مخلوق ہونے پر کوئی
 دلیل نکل آوے مگر اسے اس طرح صاحب آپ لوگ ہزار مخلوق ہونے سے کنارہ کش ہوں ہم تو آپکو بندہ خدا
 بنا کر چھوڑینگے آپ کتنا بھاگینگے اور کدھر بھاگیں گے اور کہاں جائینگے ہمارا اس تقریر سے جو مقولہ
 متذکرہ بالا میں آپ نے کی ہے کونسا اثر ہمارے اعتراض پر پڑا سبب اس کے کہ آپ اپنے ہی قول سے آپ
 ہی قائل ہو گئے کہ جن چیزوں میں انتظام اور کارگیری اور تعلقات ضروری پائے جاتے ہیں وہ خود
 بخود نہیں ہو سکتے ہیں پس دیکھو اجزاء لاتیجزی میں جنکو ہندی میں پر کرتی کہتے ہیں (خاصیت کشش
 اتصال لائی جاتی ہے تب ہی تو جو جز قسرتا کسی جسم کے اجزاء سے متفرق نہیں ہو سکتے اور کشش اتصال
 تعلقات ضروری کی جڑ ہے۔ کیونکہ اگر جز لاتیجزی بیٹے پر کرتی میں تو کشش اتصال لائی جاتی تو
 پر جسم کے اجزاء میں بھی تعلقات پیدا ہونا اور بعض جزوں کا بعض سے الگ ہونا اور ملے رہنا متعادل
 ہونا اور روحوں کے وجود میں جو قدرت صنعت صانع اور کارگیری پائی جاتی ہے وہ تو ہم کی قدرت بیان کر
 سکتے ہیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ کسی موقعہ پر بیان کریں گے۔ اور جیسے خدا تبارک نے اجزاء لاتیجزی
 میں کشش اتصال رکھی ہے ایسا روحوں میں بھی قبولیت تعلق جسم کے لئے ایک قوت اور استعداد
 رکھی ہے یعنی روحوں میں بھی با جسم کی کشش اتصال کی طرح قبولیت تعلق جسم کی ایک قوت پائی جاتی
 ہے جس سے وہ بلا تفرقہ و کراہت جسم سے ایسے طبی طور پر تعلق کپڑ لیتے ہیں جیسے ایک محب اپنے
 محبوب سے یا ایک عاشق اپنے معشوق سے تعلق کپڑ لیتا ہے جس تعلق کا صدور موت سے چھوڑنا اور
 مسافت اختیار کرنا اپنے الطبع شائق اور ناگوار گذشتہ ہے سو یا اتفاقی امر ہے جو کہ ہم مطلق نے روح اور
 جسم کے باہم ملانے کے لئے پہلے سے قائم کر دیا ہے اگر روحیں اتفاقی ہوں اور کوئی ان کا پیدا کر نہوالا
 نہ ہوتا تو یہ کوئی وجہ نہیں تھی کہ بشمار اور کروڑا روحیں میں سے کوئی بھی ایسی روح نہ پائی جاتی جو نسبت
 تعلق بالجسم سے خالی اور اس کے برخلاف ہوتی ہے اگر اتفاق سے یہ صیبت پیش آ جاتی کہ پیش کو صیبت
 ایسی ہی تین جن میں قوت قبولیت تعلق جسم نہ پائی جاتی تو اس صورت میں پیش کیا کہ کتنا کس کارگیر کو

کہنا کہ ان تمام روحوں کو توڑ کر مٹتے سرے سمجھے ایسی روحیں بناوے جن میں تعلق بالاجسام کی قوت پیدا ہو جائے سو اب لیجئے وہ سب باتیں کا بغیر و انتظام وغیرہ کی جواب نے ابھی بیان کی تھیں وہ روحوں اور جسم کے ٹکڑوں میں پائی گئیں جن سے بقول آپ کے واجب ہوا کہ ان کا کوئی موجود منور ہو سولو صاحب اب تو آپ پر اقبالی ڈگری ہو گئی *

غیر پرچہ لکھو یہ بھی اطلاع دیدینا مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کا یہ دعویٰ جواب کہتے ہیں کہ اگر تمام ارواح اور جسمی مادوں کو جمع صحیح جماعت و غرائب خواص ان کے کے خود بخود بغیر پیدا کرنے کسی پیدا کنندہ کے سمجھ لین جیسے اصول آریہ ہمارے کا ہے یعنی خیال کر لیں کہ ارواح و مواد اجسام مع جمیع خواص اپنے کے خود بخود ہیں تو اس سے اثبات صانع میں کوئی حرج قائم نہیں ہو سکتا بلکہ جوڑنا چاہئے کہ آریہ ہمارے والے قایل ہیں اثبات صانع کے لئے کافی ہے یہ تقریر آپ کی صاف ثابت کر رہی ہے کہ آپ میں فطرتی طور پر اُدھرت غیبت کی شناخت کرنا نہایت ہی کم ہے بیٹھے آپ کی غلطی اقوال متذکرہ بالا میں کہولدی ہے وانشد کے لئے تو اسی قدر کافی ہے لیکن میں محض خبر خواہی کے رو سے آپ کو ایک نصیحت کرتا ہوں کہ اگر آپ کو بحث مباحثہ کا شوق ہے تو کسی سے ایک رسالہ منطق کا ضرور پڑھ لیجئے۔ یہ کام مباحثات مناظرات کا بڑا نازک کام ہے اسکے انصرام کے لئے صرف جوش غریبی کافی نہیں ہوتا تو ہو کر انسان دعویٰ اور دلیل میں قیام معلوم کر سکے اور یہود و دعویٰ کو دلیل کے محل پر استعمال نہ کرے۔ بہا خیال فرمادیں کہ میرے اعتراض کے جواب میں جواب نے لکھا ہے کہ اگر ارواح و اجزاء اعتبارا جسام یعنی جو اور پر کرتی اور ان کے تمام خواص اور تمام کاریگری کی باتیں جو ان میں پائی جاتی ہیں وہ اس کے رو سے سب غیر مخلوق اور لازمی ہیں جبکہ پریشہ کا نام بھی نہیں لگا مگر تاہم فقط جوڑنے جارہے سے پریشہ کا پریشہ پر ثابت ہوتا ہے یہ قسم کی تقریر ہے اگر اس کو قوانین استدلال کی طرف دیکھا جائے تو کوئی شکل صحیح منطقی اس سے پیدا ہو سکتی ہے۔ اگر کہیں یا د ہے تو بہا پیش تو کریں مگر صاحب آپ کو یہ بات جبری نہ لگے آپ مدلل غیر مدلل کی شناخت سے کبھی بھی نہیں لکھیں گے منہ سے کوئی منقول بات کیا خاک امید رکھیں آپ تو خواہ خواہ اپنی قوم کو شرمندہ کر رہے ہیں تو ہم ہی روحوں کے مخلوق ہونے پر شکل اول جو یہی الانبیاء ہے بنا کر نہاتے ہیں اُس پر غرور کرو اور اپنے سجاد دعویٰ سے باز آؤ اور وہ شکل یہ ہے۔ موجودات عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار ہا عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں۔ اور کل ایسی چیزیں ہیں عالم کی چیزوں

مین سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جائیے۔ اُن کا ایک موجد
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے نیز یہ نکلا کہ روحوں کا ایک موجد
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے۔ ثبوت مفہوم صفائی کا بیسہ اسبات کا کہ موجودات
 عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں اس طرح پر
 ہوتا ہے کہ نقیض اس کی یعنی یہ کہ روحوں میں کوئی اعجب قدرت و حکمت کا نہیں پایا جاتا بدیہی البطلان ہے
 اور دنیا کی ذی علم قوموں میں سے کوئی قوم بھی اسبات کی قائل نہیں کہ ارواح عجائبات قدرت و صفت
 الہی سے خالی ہیں بلکہ علم الہیات کے جاننے والے اس باریک صداقت تک پہنچ گئے ہیں کہ دنیا
 کی تمام مخلوقات میں جو خواص متفرق ہیں وہ سب روحوں کے وجود میں یکجا ہی طور پر پائے جاتے ہیں
 پس صفائی اس شکل کا نہایت متین البتہ ہے ثبوت کبریٰ کا یعنی اس قضیہ کا جو کل ایسی چیزیں عالم
 کی چیزوں میں سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جائیں اُن کا ایک موجد قادر و کامل و حکیم ہونا
 ضروری ہے اس طرح یہ کہ اگر بعض چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جو عجائب قدرت و حکمت سے بھری
 ہوئی ہیں ایسی ہی ہوں جن کا کوئی موجد ہونا ضروری نہیں تو پھر کسی چیز کو کسی موجد کی ضرورت نہیں
 رہی کیونکہ اسبات کی صحت پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ ہم ایسی چند چیزوں میں سے کہ اپنی وجہ
 احتیاج موجد میں نگلی ہمزنگ اور ساوی میں بعض چیزوں کو بلا دلیل متنبہ عن الموجد قرار دیدیں اور دیکھیں
 بعض چیزوں کو بلا دلیل اپنے وجود میں موجد کی محتاج نہ سمجھیں بلکہ ہم لازم ہو گا کہ اگر عالم کی چیزوں میں سے
 کسی ایک چیز کی نسبت بھی یہ حکم دین کہ وہ جو ہر چھوٹے کا موجد ہے جو اس کے وجود میں پائے جاتے ہیں
 کسی موجد کی محتاج ہے تو یہی حکم اُس کے باقی ہم کل چیزوں کی نسبت بھی جو عالم میں پائے جاتے ہیں ہمارے
 کرے و نہ ترجیح بلا مرجع لازم آئے گی پس اب ضرورت شکل مذاکے کہڑے کا مفہوم بھی سچا ماننا پڑا جس سے
 صداقت اس نتیجہ کی کہنگی کہ روحوں کا ایک موجد کامل و قادر و حکیم ہونا ضروری ہے اور یہی مطلب تھا
 جانا چاہتے کہ یہ دلیل مخلوقات ارواح دہیر کے مقابل پہنچیں بلکہ آریہ سماج والوں کے ملہم اور لا جواب کرنے
 کے لئے ہے کہ جو عالم کے ہمزنگ و ہم خاصیت چیزوں میں سے بعض کو جو صرف جڑنا جانا ہی ایک صانع
 قادر و حکیم کا فعل خیال کرتے ہیں اور بعض دیگر کو جو اس فعل سے بڑھ کر قدرت و حکمت الہی پر دل ہے صانع
 اور مخلوق ہونے سے ماہر سمجھتے ہیں لیکن دہیر کے مقابل ہر ایک دلیل میں جو ہماری کتاب برابر میں

اپنے موقع پر سندرچ میں اچھکے تو چہرہ آریہ پلج والوں کو اُنکی مُنہ زوری پر متنبہ کرنا ہے کہ وہ کیسے
 طریقہ متقیہ دلائل منطقیہ سے بے راہ چل رہے ہیں اور وید کی محبت میں ایسے مست و مدہوش ہو گئے کہ خدا و
 عقل اور فہم کو یک سخت کھو بیٹھے مگر انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ اب وید پر چلنے چلائے کا زمانہ نہیں ہوا اب
 ان باتوں پر زور دینے سے کہ ہم قدیم سے خود بخود میں ہماری حوں اور ہمارے جسمی لاکھ کوئی رب نہیں جلتے
 وید پر بال آئیکا حال کی فزیت ایسی مٹلی عقل کی نہیں کہ اُنکو ان تعلیموں پر طفل تلی سے سکین کی بغیر دخل
 مالک الملک کے تمام روضین اور ذرہ ذرہ اجسام کا خود بخود قدیم سے چلا آتا ہے بلکہ وہ تو پورا پورا فضیلہ
 کر لینگے یا تو اپنے باپ دادوں کے خیالات کو کسی ٹھکانہ لگا کر ٹھیک ٹھیک دہریرین جائینگے اور یا اگر

نہا شیعہ اس جگہ اگر کوئی آریہ بطور نفرض کے یہ عذر پیش کرے کہ خود خدائے تعالیٰ کی ذات ہی
 عجاب قدرت و حکمت پر مشتمل ہے تو کیا اُسکے لئے بھی کسی موجود کی ضرورت ہو اسکا جواب یہ ہے کہ ہم
 ابھی کل اول کے دونوں مقدمات میں جن سے مخلوقیت روضوں کی ثابت ہوتی ہے موجودات کے لفظ کو
 اسی لحاظ سے عالم کے لفظ سے مشروط اور قید کر چکے ہیں یعنی موجودات عالم کا لفظ لکھ کر اس بات کی طرف
 اشارہ کر چکے ہیں کہ یہ دلیل فقط موجودات عالم کے متعلق ہے یعنی اُن چیزوں کے متعلق ہے جو عالم میں
 داخل ہیں لیکن خدائے تعالیٰ عالم سے باہر ہے اور خدا تعالیٰ کی نسبت ایسا خیال کرنا کہ اُنکی ذات میں
 ہی طرح طرح کی طاقتیں اور قوتیں اور عجائب صفتیں باطنی جاتی ہیں اسلئے اُنکا بھی کوئی موجود چاہئے یہ
 خیال انہیں لوگوں کے دلوں میں اُٹھتا ہے نہ کہ معرفت الہی سے ایک ذرہ بھی حصہ نہیں کہو کہ خدا تعالیٰ
 کے وجود کی نسبت یہ تو پہلے ہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسا وجود ہے کہ جسکی ذات اور ذاتی طاقتیں
 اور قوتیں اور کامل صفتیں غیر محدود اور غیر تنہا ہی ہیں جو کسی تعذیر اور کسی اُردہ عقلی یا قیاسی یا وہمی میں نہیں
 آسکتیں اور یہ بھی بتا رہی ہے قبول کیا جاتا ہے کہ اُنکا وجود بوجہ وجود و بوجہ غائب اور بوجہ وجود
 سے افضل اور بوجہ وجود سے اول اور اُنکی طاقتیں بوجہ طاقتوں سے بڑھ کر ہیں اور اُنکی قوتیں بوجہ
 قوتوں سے زیادہ تر اور اُنکی کامل صفتیں بوجہ صفتوں سے اکمل اور اتم ہیں اور یہ سب اسے خود ثابت
 کیا گیا ہے کہ تمام ایسے وجودوں کے لئے جو محدود اور مقید اور ناقص اور ناتمام ہیں ایک ایسے وجود
 کی ضرورت ہے جسکو من کل الوجہ کمال نام ہو اور حدود اور قیود سے پاک اور برتر ہو پس جبکہ اُنکو
 کمال نام اور غیر تنہا ہی اور غیر محدود اور بوجہ برتریوں سے برتر یا ان پر کیا گیا ہے اور تمام ناقصوں کا مبدع

سماوند ہوئے تو رب العالمین پر ایمان لائینگے اور اپنی مخلوقیت کا اقرار کر لینگے مگر دونوں صورتوں میں
 وید کے پیچھے نکلی جائینگے وہ وقت گزر گئے جب لوگ وید کے کہے کہائے سے چاند سورج کی پوجا کرتے تھے
 اور اگنی کے آگے ہاتھ جوڑتے تھے اور ہندوستان کے تمام عجائبات کو معجز بنا کر کہا تھا اب وید کا نیک
 فیض شاہ اُس زمانہ میں آئے کہ جب پھر لوگ ویسی ہی مولیٰ عقل کے ہو جائیں گے جیسے وہ وید کے زمانہ میں تھے
 مگر پھر اس تنگ و تاریک حالت کی طرف زمانہ کا پلٹا کہا ناقرین قیاس نہیں معلوم ہوتا اُس زمانہ میں بڑی بڑی
 بوڑھے پنڈت یہ خیال کرتے تھے کہ کوہ ہمالہ کے پرے آؤر کوئی ملک ہی نہیں اور یہ عقائد کیا گیا تھا کہ
 چونکہ یہی مقامی جاہل اور پیشہ کی یہی آریہ دیس ہے اسلئے پریشہ کو اسلئے جاکر سے بڑی محبت ہے اور اُسے

بقیت حاشیہ فیوض مشکوٹھرا گیا تو ہر اسکی نسبت یہ خیال کرنا کہ اسکا بھی کوئی موجد ہونا چاہئے
 یہ غایت درجہ کی وحیانہ جہالت اور بڑے طور کی نادانی ہے کیونکہ اگر وہ کسی اور موجد کا محتاج ہے تو ہر وہ
 اس صورت میں نہ کامل ہو سکتا ہے وغیرہ و حالانکہ اسکی خدائی کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ اسکو کمال تام
 حاصل ہو اور اسکی ذات حدود اور قیود سے منزہ اور پاک ہو غرض اس بات کا قائل ہو کر کہ وہ غیر متناہی اور ب
 طاقتوں سے بڑھ کر اور کامل تام ہے پھر خیال کرنا کہ بائیںہ اسکو کسی موجد کی بھی ضرورت ہے گویا نقیضین کو
 جمع کر لینا ہے کیونکہ جب پہلے ہی اسکی ذات پر ایمان لائے کے وقت صحت ایمان اسی بات پر موقوف ہے کہ اسکو
 اکمل دائم اور بے انتہا اور ہر یک ضعف اور نقصان سے خالی سمجھا جائے تو پھر یہ خیال کرنا اسکا کوئی موجد ہونا
 چاہئے اُس صفت ایمان سے بھٹکی انکار اور کنارہ کشی ہے اور نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ مخلوق کی نسبت خالق کا
 اعلیٰ ہونا لازم ہے اور جبکہ ہم اس سے ذات اکمل دائم کو خدا کہتے ہیں جس سے اسلئے کوئی نہیں تو اسکو خود بخود
 ماننا بظاہر غرض انتہائے درجہ کا کامل خیال کرنا تحقیق خدائی کے لئے واجب ہے اور انتہائے درجہ کے کمال کو
 خود بخود ہونا لازم پڑا ہوا ہے۔ یہ قاعدہ کہ ہم چمکت چیز کو دیکھ کر جس میں طرح طرح کی عجائب صفتیں پائی جاتی
 ہیں ایک صانع حکیم کا ایجاد اسکو سمجھتے ہیں یہ تو ان اشیاء عالم سے متعلق ہے جنکا ناقص ہونا اول ہم ثابت
 کر لیتے ہیں اور جنکا محد و اور مقید ہونا اور اپنی کمال ذات کے لئے غیر لطیف محتاج ہونا دلائل کثیفہ سے پھر
 کہا جاتا ہے تب جو جو کاریگری کے کام ایسے ناقص جو دونوں میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت بظاہر قیود
 اور قطع کے ہمین ماننا پڑتا ہے کہ ان عجائب کاموں کا کرنا بالضرور و پردہ موجود ہے جو قاعدہ حکیم کامل
 ہے اور یہ بھی ہر ایک پر واضح ہے کہ ہم عالم کی چیزوں میں سے جتنی چیزوں کے وجود پر نظر الکر ایک موجد

ہمیشہ کے لئے اریون کو شکوک سے رکھا ہے کہ ہمیشہ میرا کلام تم میں ہی اتر چکا سکتا سیری زبان ہوگی ایسے
دیس میرا دیس ہوگا اور دید میرا ہمیشہ کلام ہوگا اودون سے جسے کیا غرض اور کیا واسطہ لیکن اس زمانہ میں
ایک دوسرے کا پچھلے پچھلے سچا سچا جھوٹا سا جہاز پر لکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی مین کسی کسی آبادیوں پر
شکل ہے اور کیونکر کر دے گا رنگ کی مخلوقات پر وہ زمین پر آباد ہو رہی ہے اور خدا تعالیٰ نے کسی انسان کو
عقل میں فہم میں دنیا میں مین آبادیوں کی نسبت بہت زیادہ ترقیات بخشی ہیں کیا اتنے بڑے جہان کا
مالک ایک خسیس اور بخیل آدمی کی طرح ہمیشہ کے لئے ایک خاص ملک تک اپنے فیوض الہامی محدود کر کے رکھنا
ہے پر وہ الہام جس پر سقد زار ہے یعنی وہ عیب قسم کا الہام ہے کہ اول سے آخر تک بجز مخلوق پرستی کو بات نہیں
بقیہ حاشیہ کامل وقار کا انہیں محتاج پلے نہیں یا انکی نسبت حکم صادر کرتے ہیں کہ ان موجودات کا
کوئی موجود چاہئے وہ سب ایسی چیزیں ہیں جو کہ کسی طور سے بلا واسطہ وسائل دیگر ہماری نظر اور فکر کے اگے محدود
معلوم الوجود ہوتے ہیں بجز ایک ذات پروردگار جل شانہ کے جو ہم اُسکے وجود کو بغیر ذریعہ و بی یا مصنوعات
کے جو اپنے صانع پر دلالت کرتے ہیں اور کسی طرح شناخت ہی نہیں کر سکتے سو حقیقت اُسکا وجود اور
چیزوں کے وجود کی طرح معلوم نہیں ہوتا کہ اُسکے وجود اور تعین کنندہ کا خیال ملین گذر سکے بلکہ وہ
تمام مصنوعات پر غور کر لیا ایک ضروری نتیجہ ہے جو اپنی ذات میں خیال اور قیاس اور گمان اور وہم سے بلند
و برتر ہے۔ غرض اُسکا وجود اور چیزوں کی طرح نہیں بلکہ اُسکے وجود سے مراد وہ آخری وجود ہے جو تمام
چیزوں پر نظر ڈالنے کے بعد اسکی ضرورت ثابت ہوتی ہے جو جن خاص طور سے اُسکا وجود تمام عالم کو انوار
شناخت سے لگ بڑا ہوا ہے وہی طور خاص ارباب کو سمجھا دیتا ہے کہ اُسکے لئے وجود کا ہونا متنع اور
خلاف عقل ہے اور بجز اُسی کی ذات کامل اور غنی مطلق وغیرہ در کے اُسکی چیز کو ہم ایسی نہیں دیکھتے
جو باغ نقصان اور احتیاج الی الغیر سے خالی ہو اور دوسری طرف ہم اسکی غیر حیرت یہی دیکھتے ہیں کہ کیا
ارواح اور کیا اجسام اپنی ذات اور صفات میں طرح طرح کے چمکتے خواص اپنے وجود کے اندر لکھتے ہیں
اس لئے ہر کچھ ایسے مصنوعات پر نظر ڈال کر بغیر دست و پا پا کر ثابت کر کے کسی صانع قدیم حکیم وقار کامل کے ہاتھ سے
یہ سب چیزیں نکلیں مگر خدا تعالیٰ کی نسبت جو اپنی ذات میں کامل اور احتیاج غیر سے مستثنیٰ اور غیر محدود
اور غیر متناہی طاقتوں والا ہے یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کیونکہ غیر متناہی ہی پر کھراؤ ورون ہوگا جو اسے پیدا کرنے والا
ہوگا اس لئے عالم کی چیزوں کے ساتھ اُسکا قیاس نہیں کیا جاتا بلکہ وہ تو لایمیک ذات ہے جو تمام عالم کا

کرتا پڑھتے دیکھتے نہایت عجب و شگفتہ کی نگاہوں سے دیکھ کر کہتا ہے کہ کیا ایک شکر میں
 ایک آنکھ کی طرح نہیں ہو سکتا تو یہی تعلیم و ترقی پرستی کے ایک اور غلام ہیں تو نہیں کہ پہلے سے وہ تو سارا
 زمین پر خیالات سے بھرا ہوا ہے۔ غلام دنیا کے پروست میں گھر رہا تو تمام قوموں کو پوچھ کر دیکھو کوئی
 قوم ایسی نہ پاؤ گے کہ چروید کو پسند اور چھڑ کو منہ خداوند تعلیم دے کہ کچھ نہ کہتے ہیں اور زیادہ قانون میں
 وقت کہہ کر انہیں پناہ دے کہ ہم کو تم پر تو بشریت کے درمیان سے ترقی دے دے اور ان کے مخالف مخالف ہو کر
 خرغہ خاں ہوتے ہیں اگر کوئی شخص دیکھ کے ہزاروں سے بھی رنگ نہ دے کہ اسے تو ہم پرستی میں جانیں کہ ان
 دین تو جدید ہے اور جو چاہتے رہا استطاعت ہم سے شرک کے طور پر دیکھو کہ اسے تو یہ بیان کر سکتے ہیں اور
 بقیت حجت متبیینہ چیزیں پر نظر کرنے کے بعد غرضی طور پر ان پر توجہ نہ کرنا چاہیے بلکہ عقل و حجت کے طور پر
 موجود اس طرح نادرک طور پر مانا گیا ہے اسی دلیل و تراز عقل پر فرما کہ تمام خداہوت سوائے اس کے تمام موجودات
 کی ایجاد کی نسبت تو وہ اپنے اہام کے زریعہ سے آپ دعویٰ کر رہا ہے اور پاک اہمون کی روح میں ہو کر
 اسے کلام کیا کہ جو کہ نظر لاتا ہے جو خالی نقصان سے نہیں اُس بہت ناموجود میں ہی ہوں جو کامل ہوں
 اور یہ ہم لوگ ایسے نامور موجود نہیں جو صرف چار ہی ہوں اور کوئی پانچواں نہ ہو بلکہ شہار ہوتے ہیں اور
 آئینہ بھی ہمیشہ الہامات کا وہ وارہ کہلا رہا ہے اور ہر ایک شخص ضرور مستقیم قدم مارنے سے جو قانون
 تحصیل رضیات الہی ہے جب دائرہ حوصلہ و استعداد اپنے کے الہامات کو پاسکتا ہے اور کامل و مخالف
 انہی سے مستفیض ہو سکتا ہے غرض جس حالت میں خدا امتداد لے کر دے اپنے اہام کے قدیم سے انما خالق
 کا دعویٰ کرتا ہوا ہے اور ہر ایک روح بوجہ اپنے نقصان ذاتی اور احتیاج ایک رب کے جو خدا رکھیں
 نقصان کا کرے۔ اپنے نفس میں اسکی ضرورت بھی پاتی ہے تو اس صورت میں اس ذات کامل الصفات کا
 خالق ہونا بدیہی الثبوت ہے لیکن اس خالق حقیقی کے لئے کوئی اور خالق تب توجہ کیا جائے
 جب اول کوئی اس کے سر پر دعویٰ کر اٹھے کہ اسکا میں خالق ہوں اور اسکو مطلوب اور محکوم
 کر کے دیکھا ہے مگر جب کہ ان تمام باتوں میں سے کوئی بار نہ ہو بہت نہیں اور میں کل
 موجود خدا کے لئے کامل الذات والصفات اور اپنی ذات میں واحد لاشریک اور
 در حقیقت سب برتر دن سے برتر ہے تو یہ ایسا خیال سر اسرویا لگی اور حماقت ہے۔

خدا کے واحد لاشریک کی تعظیم کا کہتے ہیں کہ ہم ہر حال واسطے شکر و تحسین و حمد سے فیض لیں چاہیں
 ماضی میں لیکن ناظرین غیب یا ور کہیں اور اس کے کہہ سکے تو عمر و نور خدا کے تعظیم میں باوجود کہ وہ زمین پر
 توحید غرض نہیں ہے وہ ہر اس شکر کا تعظیم سے مستحکم طبع ہے ضرور غلط ہے کوئی اس کے بری نہیں کرتا کہ نہ ان
 زمانہ آتا جاتا ہے کہ ان کے سامنے ہر دے کے تعظیم کا یوں ہو تو ان کے اس خدا سے خدا کی حالت سے کسی صاحب
 برہ پوش نہیں ہو سکتے۔

آریہ سماج والوں میں ٹائٹ صاحب سے پہلے جو بکچر انجیل میں انیسویں صدمہ تصور کیا ہے
 کہتے ہیں کہ فہرست کے گور صاحب نے جا پڑی ہے وہ ان کے سامنے اس کی طرح جیٹھا
 جیٹھا ہوتا ہے وہیں اس مقام کے عقائد کو نہیں کہتا ہے بلکہ ان کے صاحب و مفسر کے ہاتھ کو تھپتھپانے والا ہے
 ایک دوسرے پر اور ہر ایک کے دھرم میں ہوا ہے وہ ہر بیان کر گیا کہ وہ بعض اوقات اعمال میں بھی ایسا کرتے
 تھے ہر بچا لائے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ روبرو کرتے تھے کہ قرآن کریم کے لئے جیٹھا کرتے تھے یا پھر
 تھے۔ وہ اپنے گتھے میں فرستے ہیں کہ جو ہمیشہ خور و نوش کی چیزیں پیدا کرتے تھے وہ ان کے ہاتھ پر پیش کرتے تھے
 ان کا پیشبردہ تھا پرانہ جا گیتا نہیں ہے آپ کے آپ اور بچن سوچنے جو بغیر کسی پیدا کرنے کے خود
 بخود قدیم سے چلا آیا ہے وہی ہوتا ہے۔ اب دیکھو کہ اگر وہ دونوں کو قدامت اور نہ وجود مانا جائے تو اس پر تعجب
 کے رو سے ان صاحب رد و ن کا خدا ہونا لازم آتا ہے کہ پھر یہ پیش کی گیا تعریف ہوتی ہے میں ہمارا اچھا
 داخل ہے اور اگر ہم اس تعریف کو غلط اعتقاد نہ ہو ہمیں اور یہ خیال کریں کہ ٹائٹ صاحب کا وہ
 نہوئے علم و دیکھ اپنے پریش کی ایسی تعریف کر دی ہے جو صریح وید کے اصولوں کے عقائد سے اس
 میں ٹائٹ صاحب کی کسر ان پت کیونکہ وہ اپنے گتھ کے کئی مقامات میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ
 میں نے وید پڑھا ہوا ہے اور چاروں ویدوں کی تعلیم میں مجھ سے پوشیدہ نہیں ہے اور میں غریب جانتا ہوں کہ وہ
 تناسخ کو مانتا ہے جسکی بنیاد و حوں کا خیر خلق ہوتا ہے اس سے مراد ظاہر ہے کہ وید کی تعلیم کو بچہ
 ٹائٹ صاحب نے قبول نہیں کیا اور جا بجا یہ بھی جھٹلایا کہ میں ویدوں کی تعلیم سے ناواقف نہیں اور
 نہ سیکھوں بلکہ چاروں ویدوں کیسے پڑھا اور خوب لکھنے کیا ہوا ہے وہ اتنے بڑے دعویٰ سے ٹائٹ صاحب
 وید کے اس اصل الاصول سے دست بردار ہونا صاف دلائل کرتا ہے کہ ان صاحب ویدوں کے اس بیاری
 عقیدہ جو دراصل تناسخ ہے اپنی زندگی میں سزاوارتہ کہتے اور اسی مطلق نے ان کے دلوں پر یہ گہری

پہنچی کہ ہر تحریر و دیدن کے بالکل چھوٹی اور غلط ہے پس جبکہ ناک صاحب ختب تعلیم قرآن شریف خدائے
 تعالیٰ کے خالق اور رب العالمین ہونے پر ایمان لے آئے تھے اور دیدن کی ایسی ایسی تعلیموں کے انہوں نے
 ایک سخت چھڑی اٹھا لی تھی۔ ان صاحبوں کی خدمت میں جو ناک صاحب کے سکھ ہو کر اور کئی ننگے
 بشرہ خدائے نازش ننگے۔ ہو کر ان ہنگر و خمیرہ نام کھرا کر ہر اپنے گرو کے گزرتے سے باہر چلے جاتے ہیں۔
 بار بار غلام عرض کیا جاتا ہے کہ وہ بھی روید کی ایسی تعلیموں سے دست کش ہو جائیں ورنہ اگر ناک صاحب
 رو جانی ہوا بغت نہیں تو پھر خواہ مخواہ ایک لو کر اکیون کا سر پر اٹھائے رکھنا اور حرارت اور غفلت کی
 تکلیفیں اٹھانا ضرورت ہی کیا ہے۔ ناک صاحب روحوں کے خلوں ہونے کے بارے میں اپنے
 عزیز تہمیں کافی شہادت دے سکتے ہیں چنانچہ وہ ایک جگہ فرماتے ہیں اپنی کیتی ہو کر کرے۔
 ہا آگہ نہ سکے کئی سکے، یعنی اگر اس قدر دل و دل اور اجسام جو پہلے خدائے تعالیٰ پیدا کر چکا ہے اور پیدا
 کرے تو وہ کر سکتا ہے اور اس کی قدرتوں کے مقابل اور ہر قدم ترقی میں نہیں چل سکتے۔ یہ قول ناک
 صاحب کا بالکل قرآن شریف کی ایک آیت کا گویا ترجمہ ہے اور سراسر اس کے مطابق ہے چونکہ ناک صاحب
 اکثر دلی اخلاص سے علماء اسلام کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور دینی باتیں سنتے تھے اس لئے
 کسی جو ویسا صاحب کی زبانی انہوں نے یہ حضوں آیت کا سن لیا ہو گا کیونکہ مسلمانوں سے اکثر انکی محبت
 رہتی تھی چنانچہ لکھا ہے کہ بعض اوقات وہ نمازی ہی پڑھ لیا کرتے تھے اور پھر اس کے بعد ان کا یہ شہد ہے
 جہنم سے آجائے تھے و ڈبھا و سے تھے و ڈھو۔ ناک صاحب جاسے سپا پاسو، آفرین
 سے ناک آفرین یہ شہد بھی قرآن شریف کی اس آیت کے سراسر مطابق زبان سے نکل گیا ہے، اور آیت
 یہ ہے الحمد للہ رب العالمین میں تمام حماد اور تمام کلمات اور تمام ترقی میں اور تمام زبیر کیا
 اور خوبان جو مرتبہ جلیلہ خدائی کے لئے ضروری ہیں وہ سب ان وجہ شاد کو حاصل اور اس کی ذات میں
 جمع ہیں جبکی ایجاد کے بغیر کئی چیز موجود نہیں ہوتی اور تمام عالمین کا رب اور پروردگار ہے۔
 پس اس آیت شریفہ کے خالق ناک صاحب کا شہد ہے جبکہ یہ سننے ہیں کہ جو بزرگی اور عظمت اور
 خدائے تعالیٰ کو چاہئے وہ سب اسے حاصل ہے۔ اسے ناک صاحب اس آیت کو جاننا ہے وہی مابق ہے۔
 انوسر اس بات کو قیہ نہیں جاننا تازیہ لوگ کیوں نہیں جانتے۔ ویانہ صاحب کیوں جانے بغیر کچ کر
 سکے۔ یہ ظاہر ہے کہ یہ دیکھنا اور سمجھنا اپنی قابلیت سے بہرہ بخش ناک صاحب کا اس پر چڑھنے والی اور ان کی

خدا کوئی چیز تیرہ اوچاں ہو
 یہ سراسر غلطی ہے ویدوں میں
 وائشک جو کہ ہے وید میں
 پس یہی بد عالم ہے ویدوں اور اسکا
 ایسے نام نہ ہو کہ کسی میں ہو
 کمالیہ سراسر ایک اور ویدوں میں
 اور انھوں نے کہ یہ تعلیم ویدوں کی کر دیا خود خود چلا آتی ہے کہ کسی ملک میں پیدا گندہ و مالک
 نہیں رہتا ہرگز نہ ایک اور ہزار ہا اور اسے جا نہیں داتا ہے یہ ایک ایسا اندراج تھا اور وہ جس کے ہاتھ سے
 چوری ہو یا نہ چاڑھا ہے اسے کس جڑ سے جڑیو والی کو یا تو اپنے مالک سے منگے گا کہچھپائی نام پر اور وید شائید
 کچھ ہے تو ایک ناقص اور ناقص عالم ہے جیسے ایک مونی بندوانی کو جسکی آئینہ پر طول الدنیاں آتا ہے
 کچھ کچھ اول و فضلہ اس نظر سے ہے اور پھر آخر کار پورا اندھا ہو جاتا ہے۔ پس صاف ظاہر ہے
 کہ ایسی بڑا تعجب کو جسکے ایسے خراب نتائج ہیں کسی صاف دل بندہ کی مدح بھی قبول نہیں کر
 سکتی بلکہ پشیمانہ دل سے بھی اسکو قبول نہیں کیا لالہ شرم بہت ایک آریہ جگر قادیان کے
 صاحب صاحبہ یا ایک نہایت باریک صداقت جو علم باری تعالیٰ جسکی کائنات کو خبر دہ و زور و طاہر و باطن پر
 اطلاع رکھتا ہو کیونکہ اور کہ طور سے ہوا اگرچہ اسکی اصل کیفیت پر کوئی عقل محیط نہیں کر سکتی مگر یہی اتنا کہنا ملے
 سچائی پر مبنی ہو کہ وہ تمام علم کی مقبول ہیں جو جن میں ہیں سکتی ہیں شد واقوی و اقل قسم ہے جب ہم اپنے
 حصول علم کے طریقوں کو دیکھتے ہیں اور اس کے اقسام پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں اپنے سب معمولی علموں
 میں سے بڑا یقینی اور قطعی وہی علم معلوم ہوتا ہے جو ہوا پانی آبی کی نسبت ہے کیونکہ ہم اور ایسا ہی
 ہر ایک انسان کسی حالت میں اپنی ہی کو فراموش نہیں کر سکتا اور نہ عین کوئی شاکہ کر سکتا ہے سو
 جہاں تک ہماری عقل کی رسائی ہے ہم اس قسم کے نام کو اعتد واقوی و اقل لپیتے ہیں اور یہ بات
 ہم سراسر خدایتانہ کی ذات کامل سے بعید دیکھتے ہیں کہ جو اس درجہ اور اس قسم کے علم سے اس کا
 علم اپنے بندوں کے بارہ میں کہہ سکیونکہ یہ بڑے نقص کی بات ہے کہ جو اعلیٰ قسم علم کے ذہن میں
 آسکتی ہو وہ خدا تعالیٰ میں نہ پائی جائے اور اس ذہن ہو سکتا ہے کہ گویا سے خدا تعالیٰ کا علم اعلیٰ
 درجہ کے علم سے متنزل رہا یا اس کے اپنے ہی ارادہ سے یا کسی قاصر کے قسر سے اگرچہ کہ اس کے اپنے
 ہی ارادہ سے تو یہ جائز نہیں کیونکہ کوئی شخص اپنے لیے بالارادہ نقصان روا نہیں کر سکتا تو یہ کہہ سکتا
 تعالیٰ جو بذات خود کمالات کو دوست رکھتا ہے ایسے ایسے نقصان اپنی نسبت بردار کئے اور اگر کہہ

و میرے پاس بیٹھے تھے وہ بوجھ مکہ کو نہ کر سکتے تھے کہ یہ کیا خراب انتخاب ہے اور جب لالہ مرید ہر
 صاحب اس اعتراض کا جواب سمجھنے بیٹھے تو وہ چند ہندو صاحب لکھ کر چلے گئے کہ ہم اگر ایسا ہی ہوں
 چرا ہے جس پر یہ پیشہ کی نندیا دینے کو تو میں سزا نہیں چاہتا۔ ایسا ہی ایک صاحب نے میرے پاس
 بیان کیا کہ امرت سر کے مقام میں کوئی تار یہ صاحب کسی ہنگامہ بازی میں لکھیا ان کے طور پر یہ ذکر کرتے ہیں
 تھے کہ پریشکر کا پریشکر میں صرف جوڑنے جا رہے تھے تاکہ نہ تھکے اور اس سے کہے کہ کچھ طاقت نہیں
 رہ کر کچھ دوسرے ہندوستان کے کچھ کثرت کرنا شروع کیا تا جبہ لا اوصا صاحب بات کرتے کہ یہ کہہ کر کہنے لگی کہ وید پریشکر
 لکھ کر باقی کر تے تھے لہذا وہی من وادہ خوب جو قدیم جو چلے آتے ہیں جنکو کسی نے پیدا نہیں کیا یہ بات سننے ہی اس

بقیہ تہہ صاحب اللہ سبحانہ جو خیر غیاث و رفیع علم کا جو اسکی نسبت میرے تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ انہی چیزوں
 علم تمام جہاں سرانگ اور رفیع مخلوق اور قدیم جو کبھی طرے نہیں ہو سکتا اور ہر شے میں چیز کے نقص جو نظر ان سے
 استغنیٰ ہی لازم نہیں آتا کہ وہ خود بخود علم ہو جاتا ناقص علم ہی اس کے بارہ میں خدا تعالیٰ کو حاصل ہوا اور کوئی دلیل اس بات
 قائم نہیں ہو سکتی کہ کوئی حاصل ہو ان جو چیز ممکن حادث اور بدق بعد موقاتی ہو وہ ضرور ہے کہ خدا تعالیٰ
 کو معلوم ہوا اور علم الہی ہے باہر نہ کیوں کہ جو چیز معلوم ہے عطا وجود اس کے لئے ممکن نہیں پس علم ممکنات قبل وجود
 ممکنات خدا تعالیٰ کے لئے ہوا ضروری ہے اور اس سے بالضرورت ثابت ہو کہ ممکنات باسرا معلولات آیت میں
 داخل ہیں لیکن جس چیز کو ممکن اور حادث اور متوق بعد موقاتی تسلیم نہ کیا جائے اور ذات علت اعلیٰ کا اس کو
 معلول اور حادث نہ ٹھہرایا جائے اس پر کوئی برائن عقلی قائم نہیں ہو سکتی کہ کیوں وہ علم الہی ہو باہر نہیں مثلاً اگر روح کو
 مخلوق اور حادث تسلیم نہ کیا جائے تو اس بات کے تسلیم کرنے کے لئے کوئی وجہ نہیں کہ ایک بے تعلیق شخص
 جو فرضی طور پر پیشہ کے نام سے موسوم ہے روح کی حقیقت سے کچھ اطلاع رکھتا ہے اور اس کا علم اسکی تہ
 تک پہنچا ہوا ہے کیونکہ جو شخص کسی چیز کی نسبت پورا پورا عالم رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی بنائے ہوئی قیادہ
 ہوتا ہے اور اگر قادر نہیں ہو سکتا تو اس کا علم میں ضرور کوشش نہ کوئی نقص نہ ہوتا ہے اور اگر پورا عالم نہ ہو تو
 اتباع نظر بنائے۔ یہ تشریح جزو میں اہم تیار کرنا ہی مشکل ہو جاتا ہو اگر خدا تعالیٰ خلق الہیہ نہیں ہو تو اس میں
 نہ ہے نہ لکھ نہیں ہو کر اس تشریح اقصیٰ العلم ٹھہرا لیا پس یہ یہی لازم تھا کہ وہ کہہ دے کہ وہ خود کو حق تعالیٰ اور فیروز
 میں وہ زندہ ہو کہ ہی کہا یا کہ اور بسا اوقات زید کی روح کو بکر کی روح بھی بھیجے کیونکہ اوصاف علم کو ایسے ہو کے
 ضرور لگایا کرتے ہیں اور اگر کہہ کر نہیں لگتے تو اس پر کوئی دلیل پیش کرنی چاہئے نہ

ہندو کو بھی جو بھال اس آریہ کے بات کر رہا تھا ایسا جوش اگیا کہ بے اختیار ٹھیکے مند سے نکلا گیا کہ اگر پریشور ایسا ہی عاجز ہے تو وہ پھرتی ایسی تھی کہ پریشور سے چنانچہ ارباب پیران دونوں میں ہاتھ پائی اور دست بجز یہاں ہو سکی نو بہت پہنچ جی قبی مگر لوگوں نے درمیان میں ہو کر ان دونوں کو اکید و سرے سے الگ کر دیا پس ان عام نفرتوں سے ظاہر ہے کہ دنیا میں کئی بھی ایسا انسان نہیں ہے کہ اگر وہ اپنے تعصبات کو الگ کر کے سر پہے تو وہ اس صاف اور بدیہی اور کھلی کھلی سچائی تک نہ پہنچ سکے کہ خدا تعالیٰ اگر اس کی جو بولی ہندو سے الگ کیا جائے تو پھر وہ خود اس کو اپنی خدائی سے الگ ہونا چاہتا ہے کیا بجز اسکے کہ خدا تعالیٰ ہر ایک وجود کا موجب ہے کوئی اور بھی بات چپی ہوئی ہے جس کے رو سے خدا کو خدا کہا جاتا ہے۔

حق لہ۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ ارواح کے غیر مخلوق اور خود بخود ماننے میں دوسری قباہت یہ ہے کہ ایسا اعتقاد خدا تعالیٰ کو خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ عالم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر روحوں میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوشنے جاڑنے سے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مثلاً روحوں میں ایک کشفی قوت ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات باذن تعالیٰ دریافت کر سکتے ہیں اسی قوت ان میں مقلی ہے جس سے وہ امور عقیدہ کو معلوم کر لیں ہیں ایسا ہی ایک قوت محبت بھی ان میں ہے جس سے وہ خدا سے تعالیٰ کی طرف بھٹکتے ہیں اگر ان قوتوں کو خود بخود بلا ایسا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشور کی اس میں بڑی ہتک عزت ہے گویا کہنا پڑے گا کہ جو عہدہ اور اعلیٰ کام تھے وہ تو خود بخود ہیں اور جو ادنیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشور کے ہاتھ سے ہوا اور اس کا اقرار کرنا ہو گا کہ جو خود بخود عجائب کام پٹے جاتے ہیں وہ پریشور کے کاموں سے کہیں بڑے کریم یہاں تک کہ پریشور بھی ان سے حیران ہے غرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر بڑا صدمہ چھو چکا یاں تک کہ اس کا ہونا برابر ہو گا اور نیز اسکے وجود پر یہی کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکیگی میں اس کے جواب دیتا ہوں کہ مرزا صاحب خدا کی خدائی قائم کہنے کے لئے ان لوگوں کو شاید متذکر کرتے ہیں جو خواص روحی و اقیقت سمجھتے ہوں مگر اسلام میں تو روح کے خواص خدا سے نکلا ہوا ہی نہیں جس کے جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں پھر انکو اس کی کیا خبر ہے۔

اقول۔ اسے لا صاحب اگر قرآن شریف سے روح کے خواص بیان نہیں کئے تو پھر کئے کئے دیے تو صرف اتنا ہی بول کر چل گیا کہ میرے عہد تک کاروان پر کچھ دعوت نہیں اور روح غیر مخلوق اور خود بخود ہوئے ہیں

اُس سے کچھ کم نہیں ہیں لیکن قرآن شریف کے نازل کرنے والے نے روح کو اپنی ملکیت ٹھہرائی اور انکی مخلوق اور بندہ ہونے کی نسبت دعویٰ کیا اور پچاس سے زیادہ عقلی دلیلوں کے ساتھ آپ ثابت کیا کہ تمام نبی آدم اور دوسرے حیوانوں کی روحیں مخلوق اور بندہ خدا ہیں اور پھر کہو ہاں مفضل طور پر نہ آیا کہ کیا کیا طاقتیں اور استدراویں اور خاصیتیں اُن میں کہی گئی ہیں۔ یہ قرآن شریف ہی نے نہایت باریک صداقت بیان کی ہے کہ جو کچھ تفریق طور پر عالم علوی و سفلی میں خواص عصبیہ پائے جاتے ہیں وہ سب انسانی روح کے وجود میں جمع ہیں لیکن وید کے روستے تو روح کچھ چیزیں نہیں اور اُس کے خواص بھی ایسے ناکارہ ہیں کہ جنکا عدم خودی ہے چنانچہ اس بات کا خود آپکو اقرار ہے اور آگے چلکر ابھی وہ عبارت ناظرین پڑھ لینگے اب فرمائیے کہ جس حالت میں آپ وید ہی اقرار کرتا ہے کہ ارواح خیر مخلوق ہیں تو یہ وید کے مصنف کو جو ان سے بالکل بے تعلق ہے انکی اندرونی حقیقت کیا معلوم ہوگی یہ بات تو ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ بنایا ہوا ایک جیسی اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز کی خبر ہوتی ہے دوسرے کو جو اُس کے بنایا والا نہیں اور بالکل بے تعلق ہے ہرگز ایسی خبر نہیں ہو سکتی یہ صداقت نہایت ہی صاف اور روشن ہے اور جب تک کوئی شخص مناجاہل اور عقل سے بیگانہ نہ ہو تب تک اس صداقت میں کچھ شک نہیں کر سکتا اسچلکہ کم سے کم آریہ صاحبوں کو اس قدر اقرار تو ضرور کرنا پڑیگا کہ جقدر اُن کے پریشکروا اپنے ہاتھ کے کام کے جو جوڑنا جاڑنا ہے اندرونی حقیقت معلوم ہے یہ حقیقت روح کی کیفیت وجود کی نسبت جنسے وہ بالکل بے تعلق ہے ہرگز اُن کو حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جاتا ہے اُس کے جزئیات و قیسمت گز محفی نہیں رہ سکتے لیکن جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جائے اُسکو اگرچہ دوسرے کے ہاتھ سے ہوئے بھی دیکھ لیں تب بھی اُس کا کڑا شکل متا ہے لیکن وید کے مصنف کو روح کی حقیقت اور اُن کے خواص کیونکہ معلوم ہو سکیں اُس نے تو آپ کو ٹی روح بنائی اور نہ کسی اور کا رنگر کو بنانے دیکھا پس ہندوؤں کے پریشکریہ اقرار کہ میں روح بنانے پر قادر نہیں ہوں اس پر دوسرے اقرار پر بھی شل ہے کہ روح کی اندرونی حقیقت بھی مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ کسی چیز کی نسبت علم کامل اور وسیع اُس چیز کے بنانے پر قادر ہونے کا موجب ہے یعنی جب کسی چیز کی حقیقت پر علم کامل و اتم حاصل ہو جائے اور جن امور سے ایک چیز کا وجود ظہور پذیر ہے اُن امور و عقیدہ پر اطلاع رکھتی ہو جائے تو ساتھ ہی اُس چیز کے بنانے پر بھی قدرت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خدا ایتنا ہی اپنے قرآن شریف میں روح کی مخلوقیت پر بخلاؤ اور دلائل کے یہ دلیل ہی پیش کی ہے اور یہ بات بالکل

صاف اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے عاجز ہونا ہمیشہ بوجہ نقصانِ علم ہوا کرتا ہے جب تک کہ کسی چیز کی نسبت پورا علم حاصل کر لو گے اور اس کے گتہ تک پہنچ جاؤ گے اور کوئی حجاب و میان باقی نہ رہے۔
 ایسا تو فی الفور تم کے بنانے پر قادر ہو جاؤ گے اور اگر وہ اسباب تمہیں تیسرا جائیگے جو بنائے گئے تھے
 ضروری ہیں تو بلاشبہ وہ چیز تم اپنے ہاتھ سے بنا سکو گے ہاں جب تک تمہارے علم میں کچھ نقصان ہے
 اور ہنوز ایسے امور بھی باقی ہیں جو تمہاری نظر سے چھپے ہوئے ہیں تب تک تم اس چیز کے بنانے پر قادر
 نہیں ہو سکتے سو ہندوؤں کا پریشور جو روح کو بنا نہیں سکتا تو اس عجز اور ناتوانی کی وحقیقت یہی ہے
 ہے کہ وہ علمِ کیفیت ارواح اور ان کے خواص سے بالکل بیہرہ ہے نہ سو جبکہ ہندوؤں کا پریشور علمِ روح کو
 آپ ہی بے بہرہ ہے تو پھر وہ دوسروں کو روح کا علم کیا سکھایا گیا مصرعہ
 او خوشین گم است کر ارہری گند

پس اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ الزامِ عدمِ علمِ روح جو محض عناد کی روح سے ماسر صاحبِ اسلام پر
 اور قرآن شریف پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگاتے ہیں وہ درحقیقت ہندوؤں کے پریشور
 اُس کے دیدرِ عالمِ ہوتا ہے بلکہ خود وید کے ضمنی طور پر اس الزام کو اپنے مُصنّف کے فرمانِ لیا ہے کیونکہ
 قدیمین صاف اس بات کا اقرار پایا جاتا ہے کہ اُسکا فرضی پریشور روح کے پیدا کرنے سے بکلی عاجز اور
 مجبور ہے پس جبکہ خود وید کے اقرار سے روح غیر مخلوق جوئی اور پریشور کی انین کسی نوع سے مداخلت
 نہوئی اور روح کے پیدا کرنے سے پریشور قطعاً عاجز ہوا تو اسی سے دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ جس کو

۴۰ حاشیہ شایر کسی دل کو اسجد سید و سوسہ کپڑے کا اگر کسی شے پر پورا اور اعلمی احاطہ ہونے سے وہ غیر مخلوق
 ہو جاتی ہے تو علم حق سبحانہ تعالیٰ جو اپنی ذات سے متعلق ہے وہ بھی ہر حالِ کل ہے تو کیا خدا تعالیٰ اپنی
 ذات کا آپ خالق ہے یا اپنی مثل بنانے پر قادر ہے اس میں اعتراض کے پہلے مکر کے کا تو یہ جواب ہے
 کہ اگر خدا تعالیٰ اپنے وجود کا آپ خالق ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ اپنے وجود سے پہلے موجود ہو
 اور ظاہر ہے کہ کوئی شے اپنے وجود سے پہلے موجود نہیں ہو سکتی ورنہ تقدیمِ شے علیٰ نفسہ لازم آتا ہے بلکہ خدا
 تعالیٰ جو اپنی ذات کا علم کامل رکھتا ہے تو اسجدِ عالم اور علم اور معلوم ایک ہی شے ہے جس میں علیحدگی اور
 دوئی کی گنجائش نہیں تو پھر اسجد وہ الگ چیز کوئی ہے جسکو مخلوق کہا جاسکے جو ذاتی علمِ خدا تعالیٰ کا
 جو اسکی ذات سے متعلق رکھتا ہے دوسری چیزوں پر اسکا قیاس نہیں کر سکتے غرض علم ذاتی باری تعالیٰ میں

روحون کے پیدا کر نیک علم یا دہن میں اسکو روحون کی نسبت اور دوسرا علم کیا یا دہن کا۔ ایک چیز کا پیدا کر لینا اور اس چیز کی حقیقت کامل طور پر جان لینا درحقیقت لازم و ملزوم پڑا ہوا ہے بلکہ اگر زیادہ تر غور کرو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ انتہائے درجہ کا کامل علم اور پیدا کر لینا درحقیقت ایک ہی بات ہے اس صداقت سے شاید وہ اہل مزاج انکار کرے جو ایک ناقص علم کو کامل سمجھ بیٹھے لیکن ایک دانا بکا خیال اس بار ایک وقتہ تک پہنچ جائے کہ کامل علم کسے کہتے ہیں اور کس حالت میں کسی علم کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ کامل ہے وہ ضرور اس شرح قلب سے یقین کر لے گا کہ ضرور علم تام اور عمل میں تامل نہ ہو بلکہ اتحاد واقعہ ہے غرض یہ بات ہندوؤں کے پریشکر کے لئے بالکل غریب و نکر ہے کہ وہ یہ دعویٰ کرے کہ مجھے کامل طور پر علم روح حاصل ہے اور یا کامل طور پر روح کے خواص کی مجھے خبر ہے بلکہ یہ دعویٰ تو سراسر قرآن شریف کے آثار سے و الیکو (حریت العالمین ہے) پہنچتا ہے اور اسکو دہرایا ہے کیونکہ وہ خالق اور مخلوق ہے اور اسکو اپنے پیدا کر دہ کی اندرونی حقیقت بخوبی معلوم ہے ۔

جس نے پیدا کیا وہی جانے دوسرا کیونکر اسکو پہچانے
غیر کو غیر کی خبر کیا ہو نظر دور کار گھر کیا ہو

چونکہ درحقیقت وہ روحون کا خالق ہے اس لئے اس نے اپنے علم ذاتی اور تعلق خالقیت کی وجہ سے روحون کی حقیقت اور اس کے خواص اسقدر بیان کئے ہیں کہ دنیا میں کوئی بھی ایسی کتاب نہیں کہ اس بارہ میں اسکا مقابلہ کر سکے اور وہ تو خود کو کچھ حقیقت نہیں کہتا مگر اس نے انصافاً شہادت دے سکے ہیں کہ آیا روحون کے

بقیہ خدائے جہاں کی ذات سے متعلق ہے عالم اپنے معلوم سے کوئی الگ چیز نہیں ہے تاکہ خالق اور ایک مخلوق قرار دیا جاوے ہاں اس کے وجود میں جو اپنے مخلوق کہنے کے کہا چاہے کہ وہ وجود کی دوسری کیفیت ہو مخلوق نہیں بلکہ لازمی الہی خود پر اپنی طرف سے آپ ہی طور پر ہے اور خدا ہونیکے ہی یہی معنی ہیں کہ خود آئینہ ہے۔ دوسرا کہ اعتراض کا کہ تقریر مذکورہ بالاسے خدا کے لئے کا اپنی نقل بنانے پر قادر ہونا لازم آتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ قدرت الہیہ جو ہر چیز کو کی طرح بناتی ہے وہ اسکی صفات لازمیہ کی مٹائی اور مخالف ہونا شیک یہ بات تو صحیح اور ہر طرح سے مدلل اور مقول ہے۔ کہ جس چیز کا علم خدا تعالیٰ کو کامل ہو اس چیز کو اگر چاہے تو پیدا بھی کر سکتا ہے لیکن یہ بات ہرگز صحیح اور ضروری نہیں ہو کہ جن باتوں کے کہنے پر وہ قادر ہو ان باتوں کو بلا لحاظ اپنی صفات کیا کر کے

علم سے بغیر ہونا کے مناسب حال ہے کیا فی الحقیقت جیسا کہ میں خیال کرتا ہوں ایسے پیشہ کے مناسب حال ہے جسے آپ اقرار کر دیا ہے کہ میں روحوں کے بنانے سے عاجز اور ان کے طریق پیدا کرنے سے محض بغیر ہوں یا ایش قادر مطلق رب العالمین کے مناسب حال ہو سکتا ہے جو ذرہ ذرہ کے پیدا کر چکا دعویٰ کرتا ہے اور ہر ایک روح کا وجود اور ہر ایک جان کی سچی اپنی قدرت کا ملکہ کا نقش قرار دیتا ہے۔

میں یقین کرتا ہوں کہ سب دانشمندی بھی شہادت دینگے کہ جسکو پیدا کرنے کی طاقت نہیں اس کو غیر مخلوق چیزوں کی اندرونی حقیقت کا بھی کچھ علم نہیں بلکہ یہ علم کامل اور تمام طور پر اسی کامل قدرت کا حاصل ہے جسکو روحوں کے پیدا کرنے کی طاقت و قدرت ہے پس اس جان سے تو ہندوؤں کے پیشہ اور ان کے وید کی ساری حقیقت گھٹنٹی اور جو کچھ وید کے معنی کی نسبت کر یہ لوگ علم روح کا دعویٰ کرتے ہیں وہ بھانڈا ایک بارگی چھوٹ گیا۔ اب بھی اگر ماسٹر صاحب کو وید کے زیادہ تر پردہ ظاہر کرنا عین شوق ہے اور نہیں چاہتے کہ ان کے عیوب عام لوگوں سے چھپے رہیں تو جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ یہی طریق عمر ہے کہ اس نہایت دقیق اور لطیف بحث کے بارہ میں الگ الگ رسالے لکھے جائیں یعنی میں الگ ایک رسالہ استفادہ علم روح کے بارے میں لکھوں اور ماسٹر صاحب الگ لکھیں اور ہم دونوں فریق عیاں ہو چکا ہے اپنی اپنی الہامی کتابوں کی ہر ایک دلیل اور دعوے کے بیان کرنے میں پابند رہیں اور میں قید بیان کرتا ہوں کہ ماسٹر صاحب کی تحریک پر رسالہ الروح لکھنے کو تیار اور مستعد ہوں مگر انہیں شرائط سے جو اس رسالہ میں اندراج یا چکی ہیں ماسٹر صاحب جبراً نہ مانیں میں سچ سچ کہتا ہوں بقیہ حاشیہ ہی دکھا دے بلکہ وہ اپنی ہر ایک قدرت کے اجرا اور نفاذ میں اپنی صفات کا ایک خاصہ ملحوظ رکھتا ہے کہ آیا وہ امر جو وہ اپنی قدرت سے کرنا چاہتا ہے اسکی صفات کا اس سے منافی و ممانع نہیں مثلاً وہ قادر ہے کہ ایک بڑے پرہیزگار صالح کو دوزخ کی آگ میں بلا دے لیکن اس کے رحم اور عدل اور مجازا کی صفت اس بات کی منافی نہیں جوئی ہے کہ وہ ایسا کر سکتا ہے وہ ایسا کام کہی نہیں کرتا ایسا ہی اسکی قدرت اس طرف میں صریح نہیں کرتی کہ وہ اپنے تئیں ہلاک کرے کیونکہ یہ منسل اسکی صفت حیات علی البری کی منافی ہے پس اسی طرح سے سمجھ لینا چاہئے کہ وہ اپنے جیسا خدا ہی نہیں بنانا کیونکہ اسکی صفت احدیت اور عیش اور لذت و ہونہی جو ان کی ابدی طور پر اس میں لٹی جاتی ہے اس طرف تو جس کرنے سے اسکو روکتی ہے پس ذرہ آنکھ کھول کر سمجھ لینا چاہئے کہ ایک کام کے کرنے سے عاجز ہونا اور بات ہے لیکن جو قدرت کے

بالکل سچ جہن نذر سبائعہ کی آنیغیش نہیں کہ قرآن شریف نے جہنم کو جلی اور عذابی اور صفائی اور سچائی سے روحوں کے خواص اور انکی قومیں اور طاقیتیں اور مستندین اور انکے دیگر کوائف عجیبہ بیان کئے ہیں اور پھر ان سب بیانات کا ثبوت ویسا ہے وہ ایسا عالی اور باریک اور پر حکمت بیان ہے اور ایسا مکمل درجہ کی وہ صدقائیں ہیں کہ اگر دید کے چاروں اشی و بارہ جنم لیکر بھی دنیا میں آدین اور جہان تک ممکن ہو عرض اور فکر سے زور لگا دین تب بھی یہ مقام وسعت علمی اور یہ معارف عالیہ انہیں میں نہیں آسکتے اگرچہ فکر کرتے کرتے مر ہی جاویں غصہ منائے کی کیا بات ہے اور ناراض ہو نہیکو کونسا محل ناگھنگن کو اسی کیا ہے۔ آؤ ویداد قرآن کا مقابلہ کر کے دیکھ لیں۔ ان دونوں کتابوں کی طاقت علمی آتا لیں۔ دیکھو ہم محض سچائی کی لہ سے دونوں فریق میں سے اس فریق پر منت کرتے ہیں کہ جواب حق پوشی کی اسے اس بحث سے گریز کر جائے اور ادھر ادھر کے بہانوں سے یا بجا عذر وں سے بات کو نالہ سے۔ گمراہ ہے کہ اس بحث میں کسی دلیل ایسی نہیں دیکھی شرتی سے باہر نہ جانا ہوگا جیسا کہ ہم بھی آیات قرآن شریف سے باہر نہ جائیں گے اور یہ بھی آپ پر لازم ہوگا کہ ہر ایک شرتی ٹھیک ٹھیک سنکرت کی زبان میں نہ گھاسی خطمین ہو اس کے لفظی ترجمہ و پتہ و نشان کے تحریر کریں اور انہیں باتوں کا التزام آیات قرآنی کے بیان کرنے میں ہم پر بھی واجب ہوگا۔

قولہ - ایک دو خواص مزا صاحب نے روحوں کے لکھے ہیں۔ مثلاً پوشیدہ باتوں کے دریافت کرنے کی طاقت پیدا کر لینا جس کا مزا صاحب خود بھی دعوے کرتے ہیں اور جہنم بقیتہ حاشیہ بلحاظ صفات کا لایہ مرنا فی صفات کی طرف توجہ مکن نایہ اور بات ہر مان اسطرح پر وہ

اپنی ذات بئیل ومانہ کا نمونہ پیدا کرتا ہے کہ اپنی ذاتی خوبیاں جن پر اس کا علم محیط ہے عکسی طور پر بعض اپنی مخلوقات میں بکھیرتا ہے اور کمالات کا انتہائی درجہ جو حقیقی طور پر اسکو حاصل ہے ظلی طور پر اس مخلوق کو بھی بخش دیتا ہے جیسا کہ اسکی طرف قرآن شریف میں اشارہ بھی ہے نہ رفع بعضہم درجات اس جگہ صاحب درجات رفیعہ سماجی صلے امد علیہ وسلم اور ہیں جنکو ظلی طور پر انتہائی درجہ کے کمالات کمالات الوہیت کے اخلال و آثار میں بخشے گئے اور وہ خلافت حقہ جسکے وجود کامل کے تحقق کے لئے سلسلہ نبی و مہم قیام بلکہ ایجاد کل کائنات کا ہوا ہے آنحضرت صلے امد علیہ وسلم کے وجود باوجود سے اپنے مرتبہ اتم و اکمل میں ظہور پذیر ہو کر آئینہ خدا ہوا جو بحث معارف الہیہ میں جو نہایت باریک بحث ہر اور ہر مخالفین جو ان

کٹھی نہیں رکھلایا۔

اقول۔ یہ برکات مکاشفات و مکالمہ و مخاطباتی وغیرہ خوارق صراطِ تقیم پر چلنے سے شک خدائے
نقلائے کی طرف سے فرمان بردار و حوں کو اصفیٰ و اجلی طور پر عطا کی جاتی ہے اور جو کچھ راقم رسالہ مذکور
پیشگوئیانِ بنجانبِ اللہ ہر سوئی ہیں ان میں سے قریب ششدریش کوئین کے گواہ تو خود آریہ ہاج والے
ہیں جو آپ کے بھائی بند قادیان میں رہتے ہیں بلکہ آپ بھی تو ائمہ میں داخل ہیں دلیپ سنگھ کے
ابتلا کا حال جو آپ نے پیش از وقوعِ شہتہار ۲۰ فروری ۱۸۵۷ء میں پڑھ لیا تھا اور پھر میری زبانی بھی
ایک مجمع عام میں جمین کٹی ہندو صاحب آپ کے رفیق بھی شامل تھے سن لیا تھا یہ تازہ ماجرا امید نہیں کہ
اسقدر جلد تر عرصہ میں آپ کو بھول گیا ہو اب آپ ذرا بیدار ہو کر دیکھیں کہ یہ ہمشکوئی کیسی ہو ہو پوری ہو گئی
اور دلیپ کو قصد سفرِ پنجاب میں کیا کچھ غم و غصہ و تلخی و رنج اٹھانا پڑا اور کیسے وہ ناکامی و خفیف کر کے
واپس لٹا یا گیا کیا آپ حلف اٹھا کر کہتے ہیں کہ آپ کو پیش از وقوعِ دلیپ سنگھ کے ابتلا کی خبر نہیں دی
گئی کیا آپ قسم کھا کر بیان کر سکتے ہیں کہ آپ کو جلد عام میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ فقرہ شہتہار ۲۰ فروری
شہتہار جمین لکھا ہے کہ ایک امیر نور و پنجابی الاصل کی نسبت متوجس خبریں اس سے مراد دلیپ سنگھ
ہے ایسا ہی ریخبر جا بجا صد ہندوؤں اور مسلمانوں کو جو پانچویں سے کیقدر زیادہ ہی ہوگو کٹی شہرون
میں پیش از وقوع بتلائی گئی تھی اور شہتہارات ۲۰ فروری شہتہار ہی دور دور ملکوں تک تقیم کئے
گئے تھے پھر آخر کار جبکہ پیش از وقوع بیان کیا گیا اور لکھا گیا تھا وہ بابتین دلیپ سنگھ کی نسبت پوری

بقیہ حاشیہ تازک نکات عرفانی سے بیگانہ اور اس کو چار اسرار الوہیت سے نا آشنا محض ہیں وہ تعجب
کرئیے کہ وہ کیوں کر دڑا اور بشا مخلوقات میں سے صرت ایک ہی شخص کو مرتد کا ملہ خلافت تادمہ کا جمل
قریب الوہیت ہی حاصل ہو سکتا ہو سو اگرچہ اس بحث کے طول پینے کا یہ موقع نہیں ہو لیکن اس سلسلہ میں کہ دین
طالب حق کو کچھ نیکی کے لئے ضروری ہے کہ عادت اللہ یا تم یون ہی سمجھ لو کہ اس کا قانون قدرت متوجس کی صفت
و حدت کے مناسب حال ہے یہی ہے کہ وہ بوجہ واحد ہر نیکی اپنے انحالِ خالقیت میں رعایتِ قدرت کو سوتا
رکتا ہے جو کچھ کہنے پیدا کیا ہے اگر ہم اس کی بلطف نظر خور سے دیکھیں تو اس ساری مخلوقات کو جو اس
دست قدرت سے صادر ہوئی ہے ایک ایسے سلسلہ و حدانی اور بلترتیب رشتہ میں منسلک پائیے کہ گو باوجود
ایک خط تقیم متحد و ہر یک دلیون طرون میں ہی کی طرف ارتقا اور دوسری طرف ارتقا خاص ہے بلکہ ہر طرف ارتقا خاص

ہو گئے۔ اور یہ پیشگوئی ایسے وقت میں یعنی ۲۰ فروری ۱۹۷۸ء میں کی گئی اور شہرت دی گئی کہ جب
 دلیپ سنگھ کے پنجاب میں باغی وراستہ کی ایک قصبہ میں چھٹی چھٹی اور بعض دوست اور بھائی ہند
 اسکے اسی خیالی خوشی میں پیشانی اسکے لئے بنی تاکہ وہی چھٹی چھٹی کروڑا شخصہ کے خیالات کے
 خلاف اور حالات موجودہ کے برعکس کی گئی اور بس نے دیکھ لیا کہ ایسی ٹھیک ٹھیک ظہور میں آئی آت
 فرماتے آپ کا یہ کہنا کہ آج تک کوئی پیشگوئی نہیں ہوئی تھی جو ٹھیک ہے یا نہیں اس پر اس صاحب اخبار
 عام لاہور کی خدمت میں ہی عرض کیا جاتا ہے کہ جو کہ انہوں نے اپنے پرچہ ۲۱ جولائی ۱۹۷۸ء میں
 اس پیشگوئی کے انکار میں لکھا ہے اسکے پڑھنے سے ہمیں اسکے غضب اور زانیہی پر بہت ہی غصہ آتا
 ہے وہ فرماتے ہیں کہ ۲۰ فروری ۱۹۷۸ء سے بہت عرصہ پہلے دلیپ سنگھ صاحب کا خرم ہندوستان
 کے خاص عام میں مشہور ہو چکا تھا اگر افسوس کہ انہوں نے نہیں سبھا کہ اس مشہوری سے پیشگوئی کے
 مضمون کو کیا تعلق ہے بلکہ پیشگوئی کا مضمون تو صرف ارباب سے مخصوص ہے کہ دلیپ سنگھ صاحب کو
 قصبہ پنجاب میں ناکامی ہے اور ان کی عزت یا جان یا آسائش پر اس سفر میں صدرہ پیچھے گا آت
 منصفین خیال کریں کہ اخبار عام لاہور کی نیچے چینی پیشگوئی پر کیا اثر پہنچا سکتی ہے اور ان کا انصاف
 اور فہم جو منصب اخبار نویس کے لئے ایک ضروری شرط ہے کس درجہ کا ہے افسوس کہ بہت لوگ
 حصار و حصار کے اشتعال میں پڑ کر حقیقت حال کو نہیں سوجھتے جیسا کہ انہیں پیشگوئیوں کے متعلق
 ایک صاحب فیض لکھنؤ نام نے ملاحظہ فرمائی تھی اور نا انصافی اور مٹ دہری ظاہر کر کے لئے
 بعینۃ حاشیہ استعدیائیں تو ایک مولیٰ بچہ کا آدمی بھی میری ساتھ لقاؤں میں کر سکتا ہو کہ انسان ان شرف الخلق
 ہے اور دائرہ انسانیت میں بہت سی تفاوت اور کم و بیش استعدادیں پائی جاتی ہیں کہ اگر کسی کو کچھ خاصے اور
 ایک با تربیت مسلمین میں سب کرین تو بلاشبہ اس کو کمالی خط مستقیم متعدد و کی صورت کمال انگلی جو در پر ثبت کیا
 گیا جو طرٹ لعل کر اخیر کٹر پڑاں سے تار کا انسان ہو گا جو اپنی استعداد انسانی میں بیحد انسان ہو کر ہو اور
 طرٹ تفاوت میں وہ ناقص الاستعداد روح ہو گا جو اپنے غایت درجہ کمال ان کی جو حیوانات یا عقل کے
 قریب قریب ہو اور اگر مدد باوی کی طرٹ لعل و الکر و کھینچ تو اس قاعدہ کو آدھ ہی اس سے تائید
 پہنچتی ہے کیونکہ خدائی نے ہر شے پر شے چھٹے چھٹے جہت ہے جہاں ایک اور شے ہے کیا ایک شے سے بڑے
 جہت تک برآقاب ہے اپنی صفت خالقیت کو تمام کیا ہے اور بلاشبہ خدائی میں اس کے جہتوں میں

جابجا اشتباہات متاع کئے اور اجوابیہ پر الزام لگھا کہ گواہی دینے کی شہادتیں یہ پیش کی گئی تھیں کہ وہ لڑکا
 موصوفہ بصفات جسکا اشتہار ہم فروری ۱۸۷۷ء میں ذکر ہے ضرور جل موجود ہیں ہی پیدا ہو جائیگا
 ہرگز اس سے تخلف نہیں کریگا وہ طور میں نہیں آئی حالانکہ ایسا اور ان شرائط سے کوئی اشتہار اس طرف سے
 متاع نہیں ہوا اور اگر ہے تو کیوں پیش نہیں کیا حقیقت حال تو یہ ہے کہ انگوٹوں کی نابینائی کچھ ضرر نہیں
 کر سکتی بلکہ دلون کی نابینائی جو تعصب کے بخارات سے پیدا ہوتی ہے وہی ضرر کرتی ہے یہ شخص
 جسکا نام ہم نے ابھی بیان کیا ہے اسنے چالیس دن تک بھی ہماری آڈائٹل کے لئے ہماری محنت میں ہنا
 منظور نہیں کیا حالانکہ ان پندت صاحب کو خواہ دینا بھی قبول کیا گیا تھا ان صاحبوں کو سچو دشنام
 دہی اور بنیانی اور آڈائٹل کی باتوں کے جو انکے اندر چھوٹی ہوئی ہیں اور کوئی حرف صلاحیت
 معقولیت یا وہ نہیں اگر اب بھی یہ صاحب چالیس دن تک ہمارے پاس ہوا منظور کریں اور ہم الہامی
 پیش گوئیوں میں چوتھے نگین تو جو ذلیل تر منہر تجویز کیجائے ایسی ہی ہم لائق ہیں درجہ چوتھی کٹانا اور سلطان
 ہونا پڑا جب ہو گا۔ باسوا اسکے جو کچھ ہمارا دھوم پیٹنگو میون کی نسبت ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ صرف
 ایک دو پیشگوئیوں سے اسکا ثبوت دیا جاتا ہے بلکہ اس دعوے کے اثبات کے بارے میں مقربہ برار
 سرلج منیر بفضل خداوند چیکر شائع ہو چکا ہے اور وہ تمام سال الہامی پیشگوئیوں پر مشتمل ہے تب سب
 لوگ دیکھینگے کہ جو کچھ ہمارے مخالفین ہماری نسبت طرح طرح کی برائیں لگاتے ہیں انکی کیا اہلیت
 و حقیقت ہے ہم اس سال میں حضرت امام الدین جو ہماری برادری ہیں سے ہے اور دین اسلام سے
 بعقیدہ حاشیہ آفتاب کو ایک ایسا عظیم شان اور نافع اور نری برکت وجود پیدا کیا ہے کہ طرف ارتقاع
 میں انکے برابر کوئی دوسرا ایسا وجود نہیں ہے سوائے سلسلہ کے ارتقاع اور انخفاض پر نظر ڈالکر جو ہر
 وقت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے روحانی سلسلہ جو مٹی ہاتھ سے کتابے اور مٹی عادت اس سے
 ظہور پذیر ہوا ہے خود باطنی سمجھ میں آتا ہے کہ وہی طاقت اور مٹی طرح واقع ہے اور یہی ارتقاع
 اور انخفاض اس میں ہی موجود ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کے کام کو کیا گناہ کہ یہاں پہلے کے روز احد ہے اور پھر
 احد اور اقبال میں وحدت کو دوست کہتا ہے پریشانی اور اعتدال اس کے کام میں میں ماہ نہیں پاسکتا
 اور خود کیا ہی پیارا اور خود رون طریق معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے کام کا قاعدہ اور ایک ترتیب ہے
 ترتیب اور ایک ملک میں منسلک ہونا۔

متر ہے اور اسے آریہ سماج میں داخل ہو گیا ہے اسکی نسبت بھی کئی پیشگی بیان کچھ نہیں ہے مگر آج ہی جو میری آنکھ نے دیکھا ہے مجھے عجیب اور اسکی نسبت معلوم ہوا ہے کہ اگر وہ تو بد مذہب سے تو اسکی بدیہیوں کا وبال جلائیے رہ پیش ہے اور اگر یہ معمولی بخون میں سے کوئی رنج ہوا اسکو پیشگوئی کا مصداق مت سمجھ لیکن اگر ایسا رنج پیش آیا جو کیسے خیال گمان میں نہیں تھا تو پھر سمجھنا چاہئے کہ یہ مصداق پیشگوئی ہے لیکن اگر وہ باز آیا ہوا ہے تو پھر بھی انجام خیر ہوگا یا تنبیہ کے بعد راحت پیدا ہو جائیگی اور یہ دعویٰ ہمارا بالکل صحیح اور نہایت صفائی سوا ثابت ہے کہ صراط مستقیم پر چلنے سے طالبِ صادق الہام الہی پاسکتا ہے کیونکہ اول تو اسپر تجربہ ذاتی شائد ہے ماسوائے اسکے ہر ایک عاقل سمجھ سکتا ہے کہ اس دنیا میں اس سے بڑھ کر اور کوئی معرفت الہی کا اعلیٰ تجربہ نہیں ہے کہ انسان اپنے رب کریم جانشانہ سے مکالمہ ہو جائے یہی سبب ہے جس سے روحین تسلی پاتی ہیں اور ب شکوک و شبہات دور ہو جاتے ہیں اور اسی درجہ صافیہ پر پہنچ کر انسان اس واقعہ معرفت کو پالیتا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور دراصل نجات کی کنجی اور ہستی مہموم کا عقدہ کشا یہی درجہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے اور کھلتا ہے کہ خالق حقیقی کو اپنی مخلوق ضعیف سے کہ درجہ قرب واقع ہے اس درجہ تک پہنچنے کی خبر میں ایسی فور نے دی ہے جسکا نام قرآن ہے وہ نور صاف عام طور پر بشارت دیتا ہے کہ الہام کا چشمہ کبھی بند نہیں ہو سکتا جب کوئی مشرق کا رہنے والا یا مغرب کا باشندہ ولی صفائی سے خدا تعالیٰ کو دھو ڈھکیگا اور اس کو پوری پوری صلح کرے گا اور دنیان کے حجاب اٹھائیگا تو ضرور اسے پائیگا اور جب واقعی اور سچے اور کامل طور پر پائیگا تو ضرور خدا اس سے

حقیقہ حاشیہ اب جبکہ جسے ہر طرح سے ثبوت پا کر ملکہ بداعت دیکھ کر خدا تعالیٰ کے اس قانونِ رت کو مان لیا کہ اسکے تمام کام کیا روحانی اور کیا جسمانی برائیاں اور مختلف طور پر نہیں ہیں جن میں یونہی گڑبڑ پڑا ہو بلکہ ایک حکیمانہ ترتیب سے مرتب اور ایک ایسے باقاعدہ سلسلہ میں بند ہوئے ہیں جو ایک ادنیٰ درجہ سے شروع ہو کر انتہائے درجہ تک پہنچتا ہے اور یہی طریق وحدت الٰہی مجرب بھی ہے تو اس قانونِ قدرت کے ماننے سے ہمیں یہی ماننا پڑا کہ جیسے خدا تعالیٰ نے جلدی سلسلہ میں ایک ذرہ سے لیکر اس وجودِ اعظم تک لینے آفتاب تک فوجت پہنچائی ہے جو ظاہری کمالات کا جامع ہے جس سے بڑھ کر اور کوئی جسم جادری نہیں ایسا ہی روحانی آفتاب بھی کوئی ہو گا جسکا وجود خط مستقیم شمالی میں ارتفاع کے اخیر نقطہ پر واقع ہو اب تفتیش اس بات کی کردہ انسان کامل کو روحانی

ہم کلام ہوگا۔ مگر ویدوں نے انسان کے اس درجہ تک پہنچنے سے انکار کیا ہے اور صرف چار رشیوں تک جو ویدوں کے مصنف ہیں (بقول آریستارخ والون کے) ہر اس درجہ کو محدود رکھا ہے یہ ویدوں کی ایسی ہی غلطی ہے جیسے اڈریٹری بڑی غلطیوں سے وہ پڑے یہ بات ظاہر ہے کہ سب بنی آدم متعلقہ نظر ہیں اور جو بات ایک آدمی کے لئے ممکن ہے وہ سب کے لئے ممکن ہے اور جو قرب و مسافت ایک فرد بشر کے لئے جائز ہے وہ سب کے لئے جائز ہے کیونکہ وہ سب اصل طبیعت میں ایک ہی جوہر سے ہیں ان کمالات میں کمی بیشی ہے مگر جس کمالات میں سرے سے جواب تو نہیں اور اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ انہیں محض کمالات انسانی کا لکھ دے بھی استدعا نہ ہو تو وہ خود انسان ہی نہیں ہو سکتا غرض قحطیست بہت کا تو انسانی استعدادوں میں فرق ضرور ہوتا ہے مگر انسان ہو کر ایک نعت نقدان استعداد نہیں ہو سکتا یہاں ہم پوچھتے ہیں کہ ہندوؤں کے ایشور کو ویدوں کے آثار نے سے مقصد اور علت غائی کیا ہے اگر یہ مقصد ہے کہ تا لوگ کو ویدوں کو پڑھ کر اور انکے ٹھیک ٹھیک پابند ہو کر اپنے کمال مطلوب تک پہنچ جائے تو پھر اُس کمال تک پہنچنے کا راہ کیوں آپ ہی بند کرتا ہے اگر اُن رشیوں کا وجود جنہر وید نازل ہوئے تھے بطور نمونہ کے نہیں تھا کہ تا لوگ اُسی نمونہ کے موافق ویدوں پر چلنے سے اپنے وجودوں کو بنالین تو ایسے رشیوں کے بھیجنے کی ضرورت ہی کیا تھی یہ بات ظاہر ہے کہ خدا ایتالی کی کتاب میں اور خدا ایتالے کے نبی اسی غرض اور مدعا سے آیا کرتے ہیں کہ تا وہ لوگوں کی آنکھوں کے سامنے نمونہ کیط ہو کر اُن کو یہ ترغیب و تحریک دیں کہ جو شخص اُنکے نقش قدم پر چلے اور اُنکے طریق میں محو ہو جائے وہ آخر انہیں کا پوچ

بقیت حاشیہ کتاب سے تعبیر کیا گیا ہے وہ کون ہے اور اس کا کیا نام ہے یہ ایسا کام نہیں ہے جس کا تصفیہ مجروح عقل سے ہو سکے کیونکہ سب خدا ایتالی کے یہاں تباد کو حاصل ہے اور کون مجروح عقل سے ایسا کام کر سکتا ہے کہ خدا ایتالے کو روٹا اور بیشمار بندوں کو نظر کے سامنے رکھ کر اور اُن کی مدد حالی طاقتوں اور قوتوں کا موازنہ کر کے سب سے بڑے کو الگ کر کے دکھلانے بلاشبہ عقلی طور پر کیونکہ اس کے دماغ میں ہر ایک جگہ نہیں ہے ناں ایسے بلند اور عین دریافت کے لئے کتب الہامی فرمایا ہیں جنہیں خود خدائے تعالیٰ نے پیش از ظہور بلکہ ہزار ہا برس پہلے اس انسان کا دل کا پتہ و نشان بیان کر دیا ہے پس جس شخص کے دل کو خدا ایتالی اپنی توفیق خاص سے اس طرف ہدایت دے گا کہ وہ الہام اور وحی پر ایمان لادے اور ان مشکوئیوں پر غور کرے کہ بائبل میں درج ہیں تو اُسے ضرور ماننا

ہو جائیگا اور انہیں کے رنگ میں آجائیگا لیکن اگر ہندوؤں کے پریشروں کے پاس ارادہ ہو نہیں گیا کہ ان
چار شیروں کے رنگ سے جو ہندو کے طور پر چھپے گئے تھے کوئی طالب حقیقہ نگین ہو جائے تو پھر یہ
کام ان کے پریشروں کا سرسرمہ ہو رہا ہے اور ہندوؤں کو ہنگامہ نہ ہو کہ ان کے پریشروں کے
پریشروں کے ویدوں کو کتبیل نفوس ہندوؤں کے لیے بھیجا دے اور ہندوؤں کو ہنگامہ نہ ہو کہ ان کے
درجہ تک پہنچا یا پھر کوئی ہندو ہندوؤں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے
تک نہیں پہنچا یا۔ نظام ہندوؤں کے حقیقت کمال کی ہندوؤں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
نہ نہ گئے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
اتنی سرسراؤں فرمایا گیا اب جبکہ کمال جو ہندوؤں کی حقیقت ہے ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے
صاف صاف سارا کہ کوئی شخص ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے
کارروائی ہے بعد اگر کوئی ان چار شیروں کی سرسراؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
ایک عقل ہندوؤں کے ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
جو ہندوؤں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
چند ان رشیوں کے ہنگامہ ہو جائیں اور وہی ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
طرف یہ بھی سارا کہ یہ بات ہرگز ممکن ہی نہیں کہ کوئی شخص ان رشیوں کے ویدوں کے پریشروں کے
ٹھہرائے ناظرین سمجھ کے ہنسن کہ اگر وید کمال مطلوب تک کیونہ نہیں پہنچا سکتا تو پھر انکا پہنچا جانا بالکل
بقیہ حاشیہ پر لکھا کہ وہ انسان بکمال جو ان کتاب روحانی ہے جس میں نقطہ ارتقا کا پورا ہوا ہے

اور جو دیوار نبوت کی آخری اینٹ ہے وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم ہیں۔

جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اب یہی گھر ظاہر کرتے ہیں کہ انسان کمال خدا تعالیٰ کی ذات
کا ہندو ہے۔ خدا تعالیٰ دوسرا خدا ہرگز نہیں پیدا کرتا کہ یہ بات انکی صفت احدیت کے مخالف
ہے ان کی صفات کمال کا ہندو پیدا کرتا ہے۔ وہ ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
کی تمام کمال کی شکل منکس ہو جاتی ہے ایسا ہی ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے
آج کل ہندوؤں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے ویدوں کے پریشروں کے

قوت نہ پائی جائے جبکہ قوت کثرت انفصال کہتے ہیں تو ہندوؤں کے پریشکر کو ہرگز یہ طاقت نہیں ہے کہ کم سے کم دو درون میں بھی ہونڈ کر کے دکھا دے اس طرح جو چوڑے جاڑے میں روحانی خواص نمایاں ہوتے ہیں اُن میں بھی ہندوؤں کے پریشکر کی ہرگز مجال نہیں ہے کہ بغیر حاست و مدد و روحان اور انکی عجیب خاصیتوں اور عقول کے جبکہ ماسٹر صاحب بیچ کی طرح خیال کرتے ہیں کوئی صنعت بنا کر دکھائے یہ بات تو نہایت درجہ بظاہر ہے کہ ایسے پریشکر کی جس نے روحان اور نہ ان کے خواص کو پیدا کیا اور نہ ذرات اجسام اور انکی خاصیتوں کو خلعت و چوڑبختا صرف جوڑنے جاڑنے میں کچھ بھی تنگ پٹھری خراج نہیں آتی بلکہ خواص پہلے ہی جدا جدا چیزوں میں کچھ پوشیدہ تھے وہ باہر روح اور جسم کے ملنے سے خود بخود نمایاں طور پر نظر آ جاتے ہیں کیونکہ اُن میں پہلے ہی سے یہ خاصیت چھپی ہوئی تھی ہے کہ باہر ملنے سے خواہ مخواہ انکا ظہور ہو جاتا ہے جیسے دنیا کی لاکھوں چیزوں میں یہی خاصہ پایا جاتا ہے کہ اُن کے باہمی امتزاج اور اختلاف سے ایک عجیب قسم کا خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو الگ الگ ہونیکے حالت میں مخفی و محجوب ہوتا ہے سو یہ بات ہرگز نہیں کہ جو شخص اُن دو چیزوں کو باہم ملاتا ہے وہ اپنے گھر سے ایک خاصہ لاکر اُن میں ڈال دیتا ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے وہ دونوں چیزیں الگ الگ طور پر خاصہ اپنے اندر رکھتے ہیں جو انکے اکٹھے ہو جانے سے وہ ظاہر ہو جاتا ہے مثلاً گھی اور شہد اور سوگند میں یہ خاصیت ہے کہ ان تینوں کے ملائے سے یہ خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر کسی گشتہ زریا نقرہ وغیرہ کو جو بالکل خالص و خاک ہو گیا ہو اُس میں کھڑک بڑے میں آگ لگی جائے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے یعنی اپنی اصلی صورت

بقیہ حاشیہ دہی ہو کر آیا اسی طرح اسکے مقابل پر ذوالعقل میں انتہائی نقطہ انخفاض میں ایک وجود شریکیت بھی جو شریکیت جاذب ہو ضرور چاہئے اسوجہ سے ہر ایک انسان کے دل میں باطنی طور پر یہی دونوں وجودوں کا اثر عام طور پر پایا جاتا ہے پاک وجود و جبروح الحق اور نور بھی کہلاتا ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام اسکا پاک اثر بھی بنا ہے قدرتی توجہات باطنیہ ہر ایک کو خیر اور نیکی کی طرف بلاتا ہے جو قدر کوئی اس سے محبت اور مشابہت پیدا کرتا ہے اُسی قدر وہ ایمانی قوت پاتا ہے اور نورانیت اسکے دل میں چلتی ہے اور ان کے درمیان آجاتا ہے اور غلطی پر اُن سے کلمات کو پاتا ہے جو اسکو حاصل میں اور جو وجود شریکیت یعنی وجود شیطان جسکا مقام ذوالعقل کے دو قسم میں انتہائی نقطہ انخفاض میں واقع ہے اسکا اثر ہر ایک کو جو اس سے کچھ بہت گہرا

سونا چاندی یا جو کچھ ہو قول کر لیتا ہے پس یہ خاصیت جو ان تینوں چیزوں کی ترکیب سے گشتہ کے زندہ کرنے کے لئے پیدا ہو جاتی ہے یہ ایسی خاصیت ہے جسے خواہ ہندوؤں کا پریشران ہوں چیزوں کا باہم ملاوے اور خواہ ایک دین میں سب کچھ لگو باہم خلوطا کرے دونوں کے مانتھن سے یہ خاصیت پیدا ہوگی یہ نہیں کہ حضور پرشیر کے ہاتھ سے ہی پیدا ہوا اور دوسرے کسی شخص کے ہاتھ سے پیدا نہ ہو سکے۔
 برہمن میں بہت سے خواص اور عجیب طاقتیں اور استعدادیں پائی جاتی ہیں جسکو قرآن شریف نے استیفا سے ذکر کیا ہے مثلاً ان میں چند توقین اور استعدادیں ہیں جو ہم میں ملتی ہیں۔

(۱) علوم اور معارف کی طرف شائق ہونیکے ایک قوت

(۲) علوم کو حاصل کرنے کی ایک قوت

(۳) علوم حاصل کردہ کے محفوظ رکھنے کی ایک قوت

(۴) محبت الہی کی ایک قوت

(۵) لذت وصال الہی اٹھانیکے ایک قوت

(۶) مشکافات کی ایک قوت

(۷) موثر اور متاثر ہونیکے یا یوں کہو کہ باہم عامل اور معمول ہونیکے ایک قوت

(۸) تعلق اجسام قبول کرنیکے ایک قوت

(۹) تخلیق باخلاق اللہ کی ایک قوت

بقیہ حاشیہ شرک کی طرف کھینچتا ہے جقدر کوئی اس سر خاصیت پیدا کرتا ہے اسقدر یہ خیالی اور نباتت کے خیال اسکو سوجھتے ہیں یا ان تک کہ یہ کوئی سمجھتا نام نہ جانتے ہیں کہ وہ اس کے رازدار روپ میں کرپور اور شیطان ہو جاتا ہے۔ اور ظاہر پر ان سب کمالات نباتت کو عام کر دیتا ہے جو اصلی شیطان کو حاصل نہیں ایسی طرح اولیاء الرحمن اور اولیاء اللہ ایمان لائی ہوئے ہمارے ہر ایک کے الگ الگ طرف کھینچے جاتے ہیں اور جو ذخیرہ ہم پر کمال لفظ انتہا سے درجہ کمال ارتقاء پر واقع ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام میں خارجی جو متناہی سے تمام خروج پریشہ عرش رب العالمین ہے) بتلایا گیا ہے یہ حقیقت ایسی انتہائی درجہ کمال ارتقاء کی طرف اشارہ ہے جو اس وجود کو حاصل ہے گویا جو کچھ اس وجود خیر مجسم کو عالم قضا و قدر میں حاصل تھا وہ عالم مثال میں

ذرات کا مباحثہ در حال الہی کے اٹھانے کے لئے کافی سمجھنا ہے حالانکہ ابھی بچارہ ماسٹر صاحب قرار کر چکا ہے کہ روحانی صفات بجز تعلق موجودہ جسم کے کسی قسم کی کمالیت ظاہر نہیں کر سکتیں اب وید کہ کوئی سمجھاوے اور دیانند کی روح تک اس خبر کو کوئی پھنچاوے تا وہ ماسٹر صاحب سے سبق لیکر اپنے وید باباش کی غلطیوں کو درست کر دیں۔

میں نے پہلے سے اسی رسالہ میں درج کر دیا ہے کہ جو جوصفات خداوند کریم جلشائے ارواح میں کچھ ہیں یا جو جوصفتیں ذرات اجسام میں مزع کی ہیں وہ اگر یہ بجائے خود الگ الگ بھی ثابت و تحقق میں کرنا نظر میں اسوقت ہوتا ہے اور انکے فوائد اسوقت بطور قلم اکسل کہتے ہیں جوت جسم اور روح کا باہم تعلق ہوتا ہے اسکی مثال بھی اسی پہلے موقع میں مینے یہ دی تھی کہ جیسے تصویر کو آئینہ میں کھنے میں تصویر کا رنگ نہ پڑے زیادہ تر نظر آتا ہے یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ آئینہ تصویر میں کوئی نقش بڑا کر دکھا دیتا ہے بلکہ نقوش تو وہی ہوتے ہیں جو ہیں ثان البتہ آئینہ میں وہ سب نقوش صاف طور پر نظر آجاتے ہیں ایسا بھی خواص ارواح میں ہیں انکا آئینہ جسم اور جسمی شکلیں ہیں اور جو خواص ذرات اجسام میں ہیں انکا آئینہ ترکیب جمی اور وہ روح میں ہیں جو انکے ساتھ تعلق پکڑتی ہیں اور درحقیقت ان چیزوں کا باہم آئینہ کا کام دنیا بھی ایک فطری خاصہ ہے اور اگر تھانوی خانی ارواح اور ذرات اور اجسام کا خالق نہیں تو اسکو اس خاصہ کے پیدا کرنے میں ذرا مدد نہیں کیونکہ خواص اشیاء کے تو خواہ مخواہ اپنے موقع پر ظہور میں آجاتے ہیں اور درحقیقت یہ خاصہ انہی میں خواص ارواح و اجسام میں ہے جسکو آریہ لوگ غیر مخلوق اور نامادی کہتے ہیں لیکن اب ماسٹر صاحب اپنے بقیہ حاشیہ خاموش شود جو عشق شور انگیزو * چون رنگ خوی رود کیر از عشق۔

یادش ز کرم بزرگ غمیش آمیزو *

سو ایسا خاموش جو بزرگ اور ہم طبیعت مخدوم ہو رہا ہے طبعی طور پر ان سب باتوں کو متغیر ہو جاتا ہے جو اسکے مخدوم کو برمی معلوم ہوتی ہیں وہ فرائض کو اس حیت سے نہیں پہنچتا کہ اسے سرسبز تر ہوگی اور قیل حکم اسوجہ سے نہیں کرنا کہ اس سے انعام دیا اور کوئی قول افضل اسکا اپنے اخلاق کا ملکہ کے تقاضا سے صادر نہیں ہوتا بلکہ محض اپنے مخدوم حقیقی کی اطاعت کی وجہ سے اسکی نصرت میں سچ گئی جو صادر ہوتا ہے اور بسا اوقات ایک طرف اور اسکی خدایات کی طرف کھینچا جاتا ہے وہ ایک گال پٹا چو کھا کر دوسری گال کھینچتا خواہ مخواہ و جب نہیں جانتا اور نہ چاہتا کی جگہ چاہیے نہ اسکو بلا مدد ضروری ہوتا ہے بلکہ وہ یا تو کنگ دل

پیشہ کی پردہ پوشی کے لئے اسپر یا حسان کرنا چاہتے ہیں کہ تا اس خاصہ کی ہیدائش انکی طرف منسوب
 کی جائے سو یہ کسی طرح منوب نہیں ہو سکتی۔ پنڈت دیانند صاحب اپنے دیدہ بامش اور ستیا رتہ پر کاش
 میں صاف اقرار کر چکے ہیں کہ ہستی نہیں ہو سکتی جو ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں وہ ڈھچھے سے
 کہہ ہی نہیں ہو سکتا سو اگر یہ خاصہ پہلے الگ الگ دو چیزوں میں مخفی طور پر موجود نہیں تھا تو پھر بعد میں
 کہاں سے آگیا دنیا میں صد احوال میں ایسی لپٹی جاتی ہیں کہ اول دو چیزوں میں کوئی خاصیت چھٹی لی
 موجود ہوتی ہے اور پھر ان دو چیزوں کے باہم ملا دینے سے وہی خاصیت بڑی تیزی اور شوخی سے ظاہر
 ہو جاتی ہے۔ دو دواؤں کی ترکیب سے ایک نئی مزاج اور خاصہ کی ودانخل آتی ہے مگر حقیقت وہ مزاج اور
 خاصہ کچھ بنانہیں ہوا بلکہ ان دونوں دواؤں میں الگ الگ طور پر مخفی ہوتا ہے۔ ایسا ہی دو رنگوں کے
 ملائے سے ایک نیا رنگ نکل آتا ہے مگر وہ حقیقت نیا نہیں ہوا بلکہ ان دونوں رنگوں میں اس حالت
 علیحدگی میں چپا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی دو مختلف مزہ کے طعام کو ملا کر تیسرا مزہ جو نیا دکھائی دیتا ہے نکل
 آتا ہے مگر وہ بھی حقیقت نیا نہیں ہوتا۔ سو میں کہتا ہوں کہ اگر انہیں اجزائے متفرقہ و خواص متفرقہ کو
 ملا کر کوئی مشترک خاصہ پیدا کرنا جو حقیقت میں پہلے ہی مخفی تھا پھر پیشہ ہونے کی نشانی ہے تو پھر یہ لوگ
 انگریزوں اور دوسرے یورپ کے صنایع لوگوں کو کیوں سجدہ نہیں کرتے اور انکو اپنا ایشور کوئی نہیں
 سمجھتے کیا ان لوگوں کے کام ایسے پیشہ کے مشابہ نہیں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے بھی ہندوؤں کے پیشہ
 کی طرح خواص متفرقہ اشیاء عالم پر اطلاع پا کر صد اضعفین نہیں نکالیں بلکہ انکی ہر اور باتک ہر یک
 بقیہ برصا شمسیدہ قوی پوجتا ہے جو اسوقت خاص میں اسکے بموجب حقیقی کی مرضی کیا ہے اور اس بات کو لئے
 کوئی محمول وجہ تلاش کرتا ہو کہ اس طریق کے اختیار کرنا نیا اور تفریق سے بموجب خوشنودی حضرت باری
 تعالیٰ بشارت ہے یا عفو میں انتقام میں موجود عمل موجودہ حالت کے لئے تو قرین بصلوب جو اسکو برسہ کار
 لاتا ہے ایسی طرح اسکی بخشش اور عطا بھی سخاوت حمید کے تقاضا ہی نہیں ہوتی بلکہ اطاعت کامل کی وجہ سے
 ہوتی ہے اور ایسی اطاعت کے جوش سے وقت موجودہ میں خوب سچ لیتا ہے کہ کیا اسوقت اس کی عطا
 یا ایسے شخص یا حسان و مروت مقرر نہ مرضی مولیٰ ہو سکتی ہے اور اگر نا مناسب دیکھتا ہے تو ایک جہ فرج نہیں کرنا
 اور کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے ہرگز نہیں ڈرتا غرض حق تعالیٰ سے سجدہ کوئی کلام ہی نہیں کہنا بلکہ یہی
 اور کامل محبت کی وجہ سے اپنے آقا کا مزاج دان ہو جاتا ہے اور کیڑی اور اتحاد کی روشنی جو سب کو مل رہی ہے

پیشہ اور کارخانہ کے متعلق ہزار ہا جدید صنعتیں نکالتے جاتے ہیں ہوا گر مہنڈن کے کہ چوبیسہ کا بھی اتنا ہی کام ہے کہ علم خاص اشیاء حاصل کر کے طبع طرح کی صنعتیں بنیاد طور پر لے کر تو پھر ان لوگوں کو اور ایسے پیشہ میں صرف کمی بیشی علم کا فرق ہوگا اگر ان لوگوں کو وہ اعلیٰ قسم کا علم معلوم ہو جائے تو یہ بھی ایک طور کے پریشہ بن جائیگے۔

قولہ۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ خود بنو ہو نیوالا کام پریشہ کے کاموں سے بڑھ کر ہے تو اگر ایسا ہوا تو پریشہ کی معین کوئی تنہا ہوئی۔

اقول۔ سچ ہے آپ کے پریشہ کی عزت بڑی کچی ہے کسی قسم کی تنہا سے دور نہیں ہو سکتی یہ معین آج ہی معلوم ہوا کہ آپ کا پریشہ اس قسم کی رویشا نہ سیرت رکھتا ہے کہ اگرچہ کہوڑا چیرین اسکے کاموں اور صنعتوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں تب بھی ہنسکو اپنی کسرشان کی کچھ پروا نہیں یہ خوب پریشہ ہے اور آپ لوگوں کا دید بھی خوب اور دید ویا اور اسکا گمان بھی جس پر اتنا ناز تھا خوب ہی نکلا نہ رانا تھا کون کھوڑا آخر خیر آب کی جگہ ایک مری ہوئی مینڈک نکلی اگر پریشہ اسی حیثیت اور کرتوت کا مالک ہے تو پھر کیکو کیا مصیبت پڑی ہے کہ خواہ مخواہ اسکے لئے تکلیفیں اٹھاوے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ تنہا تنہا ایسا لفظ ہے جسکا اثر اسکے دل پر ضرور ہوتا ہے جسکو کچھ شرم و غیرت بھی ہو سو اگر آپ کے پریشہ میں کچھ شرم اور غیرت ہوتی تو اس سے زیادہ تنہا ہونیکلی اور کیا بات تھی کہ جن کاموں کے کہنے پر وہ غر کرنا ہے اور اپنے پریشہ ہونیکلی انہیں دلیل ٹھہرانا ہے جسے جوڑا جاڑنا ان کاموں کی نسبت دوسرے کام جو بڑھ کر

بقیہ حاشیہ۔ وہ ہر ایک تازہ وقت میں تازہ طور پر ہنسکو سمجھا دیتی ہے جس خاص وقت میں کیونکر اور کس طرز سے کوئی کام کرنا چاہیے جو محدود حقیقی کے منشاء کے مطابق ہوا و چونکہ اسکو اپنے منہم حقیقی کو ایک عقل فانی پیدا ہوتا ہے اسلئے اطاعت اور فزان برداری اسکے سر پر کوئی آزار رسان ہو نہیں سکتا بلکہ وہ فزان برداری اسکے ایک اطبعی کے حکم میں ہو جاتی ہے جو بالطبع مرغوب اور بلا تصنع و تکلف اس سے صادر ہوتی ہوتی ہو اور جیسی حد بلکہ اپنی خوبی اور عظمت مجرباً بطبع ہے اسی طرح اور توانائی کا جلال ظاہر کرنا اسکے لئے مجرباً بالطبع ہو جاتا ہو اور اپنے محدود حقیقی کی ہر ایک عادت و سیرت اسکی فطرت میں ایسی سیاری ہو جاتی ہے کہ جیسے خود اسکو سیاری ہو یہ مقام ان لوگوں کو حاصل ہوتا ہے جنکے سینے محبت خیر و باکل منہم صاف ہوجاتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رضامندی کو ڈھونڈنے کے لئے ہر ایک وقت جان و قربان کرنا تیار رہتے ہیں۔

بیشتر انداز ہی پر پیشتر تسلیم کئے گئے ہیں ایسے اعلیٰ درجہ کے کچھ کچھ پریش کے کاموں کو ان سے
 کچھ بھی نسبت نہیں پس اس صورت میں اگر پریش کی ہتک نہیں ہوئی تو کیا اس صورت ہوگی اور
 اگر یہ باتیں پریش کی کسر شان کا موجب نہ ہیں تو کیا اسکی عظمت اور جلال ظاہر ہونے کا باعث ہو
 سوچنا چاہیے کہ جس حالت میں تمام عیساکام اور فیض قدرتین اور رنگارنگ کے خواہ مخواہ دیکھو ہوئے
 تو کیا مجھ جوتنے جاڑنے سے ایک بڑا درجہ پریش ہو گیا ایسے ضعیف اور کمزور کہ ملکتا ہے بلکہ اگر
 غور کرو اور کچھ خدا و عقل کو کام میں لائو تو نہیں معلوم ہوتا کہ جوڑنا چاہتا اور حقیقت احوال اور
 اجسام کے پیدا کر نیکی فرج ہے یعنی جوڑنا چاہتا بھی اسی قادر مطلق کے ماتھے سے انجام پذیر ہو سکتا ہے
 اور جو عدم سے وجود بخشنے پر قادر ہو اور اگر بغرض محال یہ تسلیم بھی کر لیں کہ ایک ایسے کمزور اور نکتے
 کے ماتھے سے جوڑنا چاہنا ممکن ہے جس نے کسی روح کو پیدا کیا اور نہ کسی مادہ کو اور نہ وہ عمدہ خواص اور
 طاقتیں اور استعدادیں جو روحوں اور ابدون میں پائی جاتی ہیں اسکی پیدا کروہ میں تو یہ مجھو
 جوڑنا چاہنا اسکو قابل تعریف بنا نہیں سکتا بلکہ یہ تعریفیں روحوں اور ذات اجسام کی طرف عائد
 ہوگی اور اس صورت میں پریش را لازم واجب ہوگا کہ روحوں اور ابدون کا شکر گزار اور شاکر
 ہونے جنہوں نے مفت میں اسکو نیکی دلائی گئی مسخواری سالنا بڑی
 عجبی کا نائق

فقہی کلمہ - پریش کی اس صورت میں ہتک ہوتی کہ جب اس سے زیادہ ترنگار یک پیش

بقیہ حالتیں سب سے بڑی تھی ازغیر - دل ہمید پر زیادہ ترنگار - جان ہمہ بید براہ و اذنا -
 سر ہمید پائے اذنا - سچائی چیت وین عاشقان - گوشت گشتنوی عشاق دار - از ہمہ عالم و زمین
 نظر - لوح دل شتر غیر و سدا - قرب کی دوسری قسم دل اور الکی تبت سے نسبت کہتی ہے جیسا کہ ہمہ
 تعالیٰ نے فرمایا فاذکر انہ کذکر کہ آیا عدا و افتد ذکر کیا میثاق اور عدا جانا کو الیہ دلی ہوش و حرکت
 سے بزرگ جیسا بالون کو یاد کیا جانا ہو یاد کرنا چاہیو کہ خود لم رقت باب سے شاد ہو جانا ہو جب محبت میں غارت
 شدت اقدہ جاتی ہو اور جب جوہر یک کردت اور غرض ہو مصفا ہو دلکی نام پر جوہر دلکی ہو میں اسلحہ ہو جاتی
 ہو کہ گویا اسکی جز بہت جلد خوش محبت اور یونہی پیدا ہو بہت محبوب سے ہمہ سب حقیقت میں بارز اور معلوم ہوتا ہے
 اور ایسا طبیعت سے ہر گاہ اور اسکی جز ہو جانا ہو کہ سعی و رکوش کا ذریعہ گزرا نہیں ہوتا اور جیسے بیٹے کو اپنے

کیا جاتا +

اقول۔ لو صاحب! بتو آپکے پریش کی آپ ہی کے منہ سے شک ثابت ہو گئی کیونکہ آپ کے خیالی اور وہی اور فرضی پریش سے آواز زیادہ تر کا گریکل آیا جیکے وجود کے سامنے آپکے وہی پریش کا وجود حقیقت میں معدوم اور بے نشان ہے کیونکہ آپ کا پریش تو جو باطنی کمزوری اور نا طاقی اور ناداری اور لا چاری کے آئینہ دیں ہیں یہاں ہوا بیٹھا تھا اور انہیں لوگوں سے اپنے کلام کا ٹھیکہ دے کہا تھا اور باہر قدم نہ کہنے سے ڈرنا تھا اور اپنے منہ سے قائل تھا کہ میں اپنی ذات سے کچھ نہیں کہہ سکتا دوسرے سہارے سے میرا کام چل رہا ہے سو آریہ لوگ کسی فرضی پریش پر کہ دراصل ایک چور تھا نہ پریش خوش ہو رہا تھے اتنے میں اُفتاب صداقت اپنے سر پہکا اور اس سے کمال خدا کا کلام جس سے آریہ لوگ واقف تھے ایسے قرآن شریف آریہ دیں میں جلو گر ہوا اور کر ڈرنا آریہ کی کوسپا لئی کی طرف کھینچ لایا سو اس طرح اپنے اپنے قادر اور کمال وجود سے ان کو اطلاع دیدی اور اپنی خدا کی اپنے ظلم کر دی اور اپنے قویٰ حق سے اپنا قادر بطلان ہوا ثابت کر دیا اور سب درجوں اور مادوں کی نسبت بیان کیا کہ یہ سب میرے ہی پیدا کردہ ہیں جو جن چیزوں کی نسبت آریہ لوگ اور کائنات کا کارہ پریش حیران ہو رہے تھے کہ ہم چیزیں کسے پیدا کی ہیں پیدا کر نیوالے نے اپنا کلام ان تک پہنچا کر اور اپنے روشن نشان دکھا کر صاف بتلادیا کہ ان کا پیدا کنندہ میں ہی ہوں۔ وہ کون ہے وہ کبھی کل اور خدا منزل الفرقان ہے جسے اپنے پیشل الہام اور بنظیر کام کے ذریعے سے اپنی خدائی کو ثابت کر دکھایا ہے جسکی ایجاد کے بغیر کوئی

دقیقہ حاشیہ باب کا وجود تصور کرئیے ایک روحانی نسبت محسوس ہوتی ہے ایسا ہی اسکو بھی ہر وقت باطنی طور پر اس نسبت کا احساس ہوتا رہتا ہے جیسے بٹیا اپنی پاک جلد اور نقوش نمایاں طور پر اپنی چہرہ پر ظاہر کرتا ہے اور اسکی رفتار اور کردار اور خواہ و بھائی تمام تعین پڑتی جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس ہی حال عین ہوتا ہے اور اس درجہ اور قرب اول کے درجہ میں فرق یہ ہے کہ قرآن کا درجہ جو خدام اور خدمت پر مشبہ ہے کہتا ہے وہی گریہ کمال کے سنگ اس درجہ پر تائید نہایت مشابہ ہے لیکن یہ درجہ اپنی صفائی کی وجہ سے تعلق اور زاد کے تمام مقام ہو گیا ہے اور جیسا باعتبار نفس انسانیت کے وہ انسان ماری ہونے ہیں لیکن بلحاظ شدت و صنف خواص انسانی کی نظر اور آثار میں متفاوت واقع ہوتی ہیں ایسا ہی ان دونوں درجوں میں تفاوت در میان ہے غرض اس درجہ میں محنت کمال لطافت تک پہنچ جاتی ہے اور مناسبت اور مشابہت بال بال میں ظاہر ہوجاتی ہے خیال کرنا چاہیے

چیز موجود نہیں ہوئی جبکی تعریف میں قرآن شریف میں جو اسکا کلام ہے یہ پاک محمد و جت کہ وہ مبداء
 ہے تمام فیضوں کا اور استخراج ہے تمام صفات کا طر کا اور جامع ہے تمام خوبیاں کا اور مرجع ہے ہر ایک
 چیز کا اور واحد لا شریک ہے اپنی ذات میں اور صفات میں اور عبودیت میں ہوسچا اور کامل خدا ہی
 ہے جسے ہزاروں مقدس نبیوں کی روحوں میں اس تعلیم کا القا کیا جبکا قول اور فعل دونوں برابر شہادت
 دے رہے ہیں کہ وہ ہر ایک قسم کی نااطاعتی اور نقصان اور احوال میں سے پاک ہے غرض جس حالت میں
 ایک ذات کامل اوصاف نے جسکے مانتے والے دنیا میں کروڑا لوگ پائے جاتے ہیں اور جسکی ہر بات
 تعلیم اور آسانی نشان تمام روئے زمین پر پھیل چکے ہیں اُننے اپنے پاک اور مقدس صحیفوں میں صاف
 دعویٰ کر دیا ہے کہ میں کامل پر قادر خدا ہوں اور روحوں اور ذرہ ذرہ جسم کا میں ہی خالق ہوں تو کیا
 اس صورت میں آپ لوگ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پریش سے زیادہ تر کارگیر پیش نہیں کیا گیا جس نے خالق
 الامواج والا جسام ہونیکا دعویٰ کیا ہوسوا اب اسے اس صاحب انگہ کھول کر دیکھیں کہ وہ زیادہ تر کارگیر
 پیش تو کیا گیا اور ایسی طرف تو ہم اپکو دعوت کر رہے ہیں کہ آؤ فرضی پر ہمیشہ سے زیادہ تر کارگیر اور اس سے
 زیادہ تر جاننے والا اپنے کامل نشانوں کے ساتھ جلوہ گر ہوا ہے اس زیادہ تر عزت و حکمت و قدرت
 والے پر ایمان لاؤ جسے اپنی عام فادیت ظاہر کی ہے چہیزوں کو آپ لاوارث اور غیر مخلوق سمجھتے تھے
 ان کا وارث ظاہر ہو گیا ہے سو احوال سے اور وہی پریش کو چوڑا و اور سچے اور کامل اور پورے پورے
 قادر کی فزان برداری اختیار کرو جبکی سچائی اسکی قدرتوں سے ثابت ہو رہی ہے آپ لوگوں کا پہلا پریش
 بقیۃ حاشیہ اگرچہ ایک شخص کمال عشق کمال میں اپنے معشوق سے ہرگز ہو جاتا ہو مگر جو شخص اپنے باپ سے
 جس سے وہ نکلا ہے مشابہت رکھتا ہو اسکی مشابہت اور ہی آپ تاب کہتی ہے ۔

تیسرے قسم کا قرب ایک ہی شخص کی صورت اور اسکے عکس سے مشابہت رکھتا ہو جیسے ایک شخص آئینہ
 صاف و وسیع میں اپنی شکل دیکھتا ہو تو تمام شکل اسکی مہر اپنے تمام نقوش کے جو اس میں موجود ہیں عکس طور پر اس
 آئینہ میں گہائی دیتی ہو ایسا ہی اس قسم ثالث قرب میں تمام صفات الہیہ صاحب قوس کے جو میں تمام صفات
 منعکس ہو جاتی ہے اور یا عکاس ہر ایک قسم کی تشبیہ سے جو پہلے اس سے بیان کیا گیا ہے اتم و اکمل ہے کیونکہ
 یہ صاف ظاہر ہے کہ جیسے ایک شخص آئینہ صاف میں اپنا منہ دیکھ کر اس شکل کو اپنی شکل کے مطابق یا ہر جو مطابقت
 مشابہت اسکی شکل سے نہ کسی غیر کو کسی جلیلا یا ثقافت سے حاصل ہو سکتی ہو اور نہ کسی فرد میں ایسی ہو ہو مطابقت پائی

حقیت میں پریشانی نہیں ہے اور جو بڑے بڑے جاڑے کی بھی دروازہ لگائی ہو وہ بھی کچھ نہیں
 بھی نہیں بچا پریشانی ہی ہے ہر تمام دنیا کا مالک ہے کسی خاص ملک کے لئے کچھ نہیں لگا
 ملک کے دھڑوٹے والے اسکو پست نہیں سوتا تو درجہ فوق ہر شے کے ہے اور جو کچھ اس کے لئے ہے ان کجالت
 سے حقہ باب ہر جاؤ جن سے وہ مادی لوگ متشع ہوئے ہیں۔

قولہ - خدا کے واسطے جو خود بخود ہونیوالی چیز ہے خدا کے اپنے کاموں سے بہت بڑھ کر ہے اور اس کے
 خدا کی کوئی تک نہیں ہوتی۔

اقول - بجز اسکے کیا کہوں کہ برین عقل و دانش ہزارا درجہ ہماری طرف سے تراعتراض یہ تھا کہ
 جہالت میں بقول اریہ صاحبان اصل پیدائش اشار خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں بلکہ جمیع اشیا
 اوی وغیر اوی ہر تمام خواص و عجائبات اپنے کے خود بخود ہیں تو اس میں پریشانی بڑی ہے تاکہ
 عزت ہے یعنی یہ امر اسکی بزرگی اور جلال اور حیثیت خدا کی کسر شان کرتا ہے کہ جو چیزیں اسکے زیر
 حکم اور تحت ہیں وہ سب اپنے وجود اور اپنے جمیع خواص میں جو اعلیٰ درجہ کے عجائبات قدرت سے
 بھرے ہوئے ہیں خود بخود ہوں اور جو ادنیٰ درجہ کا کام ہے جو پہلے کام کے سہارے سے چلتا ہے
 فقط وہی کام پریشانی کے ناقد سے لگتا ہوا اسکا جواب اس طرح واجب یہ دیتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جو خود بخود
 ہونیوالی چیز ہے خدا کے اپنے کاموں سے بڑھ کر ہے اور اس سے خدا کی کوئی تک عزت نہیں ہوتی ہو
 ایسا ہی دوسری خود بخود ہونیوالی چیزوں سے اسکی کوئی تک عزت نہیں اب ناظرین سمجھ سکتے ہیں

بقیہ - یہاں تک کہ جو خالق اور یہ مرتبہ کے لئے تیسری اور کون اس کامل درجہ قریب ہو مومن ہر اسکا جواب یہ ہے کہ یہ
 ایک تیسرا نامہ جو الوہیت و جوہریت کو دونوں قوسوں کے بھیجیں کامل طور پر جو کہ دونوں قوسوں ہی ایسا شدید تعلق
 کچھ تھا کہ گویا ان دونوں کا عین ہو جاتا ہو اور اپنی نفس کو کبھی در بیان تو اسکا کہ آئینہ صاف کا حکم پیدا کر لیتا ہے
 اور وہ آئینہ دو جہتیں ہو سکتی ہیں جس ایک جہت میں صورت الہیہ بطور مطلق حاصل کرتا ہو اور دوسری جہت میں وہ تمام فیض
 صیانت و اوطاع مختلفہ اپنی مقادیر کو پہنچاتا ہو اسکی طرف اشارہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے خود فی فدیٰ مکان
 قاب قوسین و ارادنیٰ ہر نزدیک ہوا (یعنی اللہ تعالیٰ ہو) ہر چہ کثیف و ثقیل (یعنی مخلوق کی طرف تبلیغ احکام کے لئے نزدیک
 پس ایسی جہت سے کہ وہ اوپر کی طرف مسودہ کے انتہائی درجہ قریب نام کو پہنچا دے اس میں اور حق میں کوئی جابجا
 اور ہر کچھ کی طرف اس نے نزدیک کیا اور اس میں غفلت میں کوئی جابجا نہ لے اپنے مسودہ اور نزول میں اتم و

اور مجھ یقین ہے کہ آپ اس صیانت و صاف فراق کر سکتے ہیں کہ بہت شرمندہ ہو گئے اور دل میں تپتا پیچھے
کہ اس شخص کو دل بقیہ منہ سے کہیں نہ بھولیں بلکہ اس کی جگہ پر لایا جان کہ آپ اس موقع سے پرہیز نہ کرے
و قسنت اس صیانت کا وہ خاص فیض ہے جو خدا لیں کہ ہر عاقل و شفیق شخص اس میں سے پہلے تحریر پا چکا ہے۔

فصل ۱۲۱ اسکے آگے مزاج جب فراتے ہیں کہ اگر سب درجہ میں نہیں ملتا تو خود بخود میں تو ہر خدا کسی روح
سے بندگی کر لیتا تھا تو میں نہیں سوچتا کہ سب درجہ میں سے کہہ سکتے ہیں کہ جب کہ تو نے زمین پیدا ہی نہیں
کیا اور نہ ہی انسانوں اور قوتوں اور استعداد کو تو نے بنایا تو پھر کس انتخاف سے جسے اپنی پرستش
چاہتا ہے اس کا نام اس پر ہے کہ تینے پہلے قباحتوں کے جواب میں ثابت کر دیا ہے کہ بغیر پرستش کے جڑنے
جڑنے کے تمام درجہ میں اور ان کے باقیین نہ ہونے کے برابر ہیں پس جبے جڑنے جارہے ہیں سے اگر ہم اور
سکھیں ہر تری کو نیک سامان نثار کیا اور شکر گزار رہیں اور عبادت کے لائق نہیں۔

اقول افسوس کہ میری اس دینی سے اور کچھ پرستش کی وکالت میں آپ سے جہانناک بن چڑھا ہوا
نور و ما بہت کچھ کوشش کی مگر نہ کہہ سکا اور نہ میں ایسا نہیں ہے کہ جو کیسے چاہا ہے سے چھپ کے
اسلئے عین باہر کی محالیت کے ساتھ کچھ نہیں قبول ہے بلکہ حاصل نہیں ہوا۔ بلکہ آپ ہی فرما دیں کہ آپ نے
پہلی قباحتوں کے جواب میں کیا فاک ثابت کیا ہے۔ جس حالت میں آپ لوگ اپنے ہی منہ سے قائل
ہیں کہ تمام درجہ میں خود بخود ہیں اور ان کے تمام خواص میں خود بخود۔ انکی تمام قوتیں بھی خود بخود ایسا ہی
پر کرتی بھی خود بخود و عین تمام کام ایک ذرہ بھی خود بخود اور ان کے تمام خواص اور قوتیں خود۔ انکا اثر ہی ابدی

بغیر محاسبہ و درجہ کی لائے کہ ہے نقشہ مرکز و اثرہ سے جو در قوس کا درمیانی نقطہ ہے شاہد رہتا
ہے یہی نقطہ نام کمالات انسان کا بل کمال ہے جو قوس الوہیت و عبودیت کی طرف بخطوط مساویہ نسبت
رہتا ہے اور یہی نقطہ ارفع نقاط ان خطوط عمودیہ کا ہے جو محیط سے قطر دائرہ تک کہنیچے جائیں۔ اگرچہ تر
قوسین اور نسبت ہو لئیے نقاط سے مایہ ناز ہے جو حقیقت کمالات روحانیہ صاحب وتر کے موجود ہو
ہیں لیکن ہر ایک نقطہ مرکز کے اور بعد نقاط درجہ میں آئیں دوسرے انبیا و رسل و ارباب صدق و صفا
بھی شریک ہیں اور نقطہ مرکز اگر کمال کی صورت ہو کہ جو صاحب وتر کو نسبت هیچ دوسرے کمالات کے علا
و اسب و انحصار و امتیاز طور پر حاصل ہے جس میں حقیقی طور پر مخلوق میں جو کوئی اسکا شریک نہیں ان اتباع و
پروردی جو حقیقی طور پر شریک ہو سکتا ہے اب جانا چاہئے کہ دراصل اسی نقطہ و سلی کا نام حقیقت محمدیہ ہے

ہر ناجی خود بخود۔ پریشور پراہر وہ سب بذاتہ خود قائم بقیات نور راج الوجود غرض سارا جہاں اپنے
 دونوں مخلوق کے ساتھ خود بخود ہے تو ان خواص اور قوتوں اور واسی بقا میں جو روح کو خود بخود
 حاصل ہیں کہ منی شکر گذاری کا پریشور حق شہر بکنا ہے کیا ان چیزوں میں سے پریشور نے بھی اپنے کبر سے
 کچھ دیا ہے اور اسکی گھر سے بھی کچھ فرج آیا ہے۔ رہا یہ بار بار کہ روزا پریشور نے روح کو خود بخود اپنے
 جوڑا ہے زمین کہتا ہوں کہ ایسا نہیں کہ پریشور ہرگز جوڑنے پر بھی قادر نہیں ہو سکتا اگر روح کی حقیقت
 کا اسکو پورا پورا علم دنا تو وہ بیشک انکو نہایت کیونکہ ایک چیز کا پورا پورا علم نہایت کے بنائے کہ اسکو
 اور جبکہ وہ روح کو بنائے پر قادر نہیں تو اس سے صاف ثابت ہے کہ اسکو روح کو بنانے کا خواص
 اور باطنی قوتوں اور کیفیتوں کا پورا پورا علم بھی نہیں اور نہ کہ عالم کمال نہیں تو ایسے اور اسکا اور ناقص
 علم سے وہ جوڑنے جاڑنے پر کیونکر قادر ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی ثبوت ہے تو پیش کرنا چاہئے اور اگر نہیں
 محال بنیاد پر بھی ہر جائے کہ ایسا اور پورا اور بکھرا پریشور روح اور اجسام کو جوڑ سکتا ہے تو البتہ ایک ناقص
 جیسی شکر گذاری کے لائق نہیں کیا جھکا عدم وجود برابر ہے مگر یہ تو کبھی ہوگا کہ ارواح جو کبھی آزاد اور غیر مخلوق
 اور قدیم ہونے میں اسکی ہمدرد ندادی ہونے میں اسکی ہم پیلو اور راجب الوجود ہونے میں اسکی ہر تہ
 میں اسکو اپنا رب سمجھ لیں اور جو اپنے رب اور پیادہ کنندہ کی پرستش اور عبادت کرنی چاہتے اس نسیان
 عبادت کا اسکو مستحق ہر آدمی سو ہی مطلب تھا جسکو ہم نے اعتراض میں لکھا اور آپ نے اسکو غور کر کے
 سمجھا اور نہ اسکا کچھ جواب دیا۔

بقیہ صاف ہے جو اجمالی طور پر جمع حقائق عالم کا منبع و اصل ہے اور یہ حقیقت انھی ایک نقطہ ہے خط
 و ترابا طوائف و اندر پذیر ہوا ہے اور اسی نقطہ کی روحانیت تمام خط و ترابا ایک ہی تہ ساریہ جو حقیقت
 اقدس اس ساریہ کو تقسیم بخش ہو گیا ہے۔ عالم جسکو مضمون فیہ اسما و اندسہ تفسیر کرتے ہیں اسکا اول اعلیٰ
 خطہ حرب ہے وہ علی وجہ التفصیل صدر پذیر ہوا ہے جی نقطہ درمیانی ہے جسکو اصطلاحات اہل السیدین
 نفسی نقطہ احمد مجتبیٰ و محمد مصطفیٰ نام کہتے ہیں اور فلاسفہ کی اصطلاحات میں عقل اول کے نام سے بھی
 موسوم کیا گیا ہے اور اس نقطہ کو دوسرے درجہ انقطاع کی طرف ہی نسبت ہے جو اس علم کو دوسرے اسمائے
 الہیہ کی طرف نسبت دے کر غرض سرشتیہ رموز عینی و متعین کنوز الایمانی اور ان کا کاف کہلانے کا آئینہ
 یہ نقطہ ہے اور تمام سرسبز و معاد کی علت غائی اور ہر یک زیر و بالا کی پیدائش کی نسبت یہی ہے

قولہ۔ سوائے اسکے خداوند کریم نہایت دباؤ کرنا پڑتا ہے۔ اُسکی یہ ہدایت کہ پرستش کرنی چاہئے انسان کی بہتری کے لئے نہ کہ خود خدا کی تعظیم کی خاطر ہوتی ہے۔

اقول۔ میں کہتا ہوں کہ گونبدگی و عبادت کرنے سے انسان کی اپنی ہی بہتری تصور ہے مگر پھر بھی خدائے تعالیٰ کی ربوبیت تقاضا کرتی ہے اور جوش مارتی ہے کہ لوگ اُسکی ہدایتی راہ پر قدم مار کر اور ناکر زنی کاموں سے بچکر اور اُسکی پرستش و اطاعت میں محو ہو کر اپنی سعادت مطلوبہ کو پالیں اور اگر اس راہ پر چلنا نہ چاہیں تو پھر اپنے لئے بلکہ انہیں کے لئے اُسکا غضب بھڑکتا ہے اور طرح طرح کی تنبیہوں میں انہیں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگ پھر بھی سمجھیں وہ بعد اور حراں کی آگ میں جھپٹتے ہیں یہ برگزینہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص اُنکو یہ کہہ سکے کہ مجھے میرے نفع یا نقصان کی کیا فکر پڑی ہے اور کیوں بار بار اُنکو نصیحتیں کرتا ہے اور الہامی کتاب میں بھیجتا ہے اور نہ انہیں دیتا ہے اگر ہم عبادت کرینگے تو اپنے لئے اور اگر نہیں کرینگے تو آپ نقصان اٹھائینگے مجھے کیوں ناحق کا جوش و خروش ہے اور اگر کوئی شخص ایسا کہے ہی بلکہ اگر سب دنیا اور تمام آدم زاد و متفق ہو کر اُسکی خدمت میں یہ گزارش کریں کہ ہمارے آپ اپنی نصیحتوں اور حکموں اور الہامی کتابوں سے معاف رکھیں ہم آپکا بہشت یا یوں کہو کہ کشتی خانہ لینا نہیں چاہتے ہم اسی دنیا میں گذارہ کرینگے آپ مہربانی فرما کر اسی جگہ ہمیشہ کے لئے ہمیں رہنے دیں آخرت کی ہم بڑی بڑی نعمتوں سے باز آئے آپ ہمارے اعمال میں ذرا دخل دیا نہ کریں اور جزا و سزا وغیرہ جو چیزیں جو ہمارے واسطے آپ کرتے رہتے ہیں ان سب سے آپ دست بردار ہیں ہمارے نفع یا نقصان سے آپ کچھ تعلق نہ رکھیں تو یہ عرض

بقیہ حاشیہ۔ جسے تصور سے بلکہ تصور کرنے سے تمام عقول و افہام بشریہ عاجز ہیں اور طرح ہر ایک حیات خدا تعالیٰ کی حیات سے مستفاض اور ہر ایک وجود اُسکے وجود سے ظہور پذیر اور ہر ایک زمین اُسکے تعین و خلقت پر مشروط ہے۔ ایسا ہی نقطہ محمدیہ جمیع مراتب کو ان اور خطائے امکان میں باز نہ تالیٰ جب استعدادات مختلفہ و طبائع متفاوۃ مؤثر ہے۔ اور چونکہ یہ نقطہ جمیع مراتب الہیہ کا غلط طور پر اور جمیع مراتب کو یہ طبعی اور طبعی بلکہ انہیں کو کمال عجز و سستی بہ یک تنہا کو یہ جو عقول و فہم کا جزیرہ ذات طبعیہ الی اللہ تنزلات جو وہ مروجہ عالمی اور پارہ عالمی ایسا ہی غلط اور بہت ہونیکو وجہ سے تشریح الہیہ و اسکا الہی شہادت ہے جیسے آئینہ کے عکس کو اپنے اصل سے ہوتی ہے۔ اور احاطات صفات الہیہ یعنی حیوۃ علم ارادہ قدرت سمیع بصیر حکام و سوا اپنے جمیع فروع کے اتم و اکمل طور پر اس میں انعکاس پذیر ہیں۔ اس نقطہ مرکز کو

ہمکنی ہرگز قبول نہیں ہوتی اگرچہ اس کے قبول کرنا بھیجے لئے تمام عہدوں سے چھٹے رہیں پس اس سے صاف ثابت ہے کہ صرف یہ بات نہیں کہ بندہ اپنی حالت میں آزاد ہے اور اپنے لئے بندگی کرتا ہے اور پریش کو اس سے کچھ تعلق نہیں بلکہ عدال اور عظمت الہی کا تقاضا ہی یہی ہے کہ بندہ شرمندگی بجا آواز اور نیک راہوں کو اختیار کرے اور اس کی الوہیت باطن تقاضا کرتی ہے کہ اس کے آگے عبودیت کے آثار ظاہر ہوں اور اس کی کاملیت ذاتی جو ش سے یہ چاہتی ہے کہ جو نقصان سے خالی نہیں ہے اس کے آگے تزلزل کرے یہی وجہ ہے کہ منافقوں اور سرکشوں اور ان سب کو جو شرارتوں پر ضد کرتے ہیں بجا کام کا اس کا عذاب کچھ زیادہ ہے ورنہ اس بات پر کوئی وجہ قابل اطمینان پیدا نہیں ہوتی کہ بغیر اپنے جانے کسی ذاتی قوت کے جو سزا جزا دینے کے لئے اس کی ذات بابرکات ازل سے رکھتی ہو کیونکہ خواہ مخواہ وہ اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ نیکی کرنیوالوں کو نیک پاداش اور بدی کرنیوالوں کو بد پاداش جینچا دے بلکہ اگر کوئی قوت ذاتی جو جزا سزا دینے کیلئے محک ہو اس میں نہ پائی جاوے تو یہ چاہئے تھا کہ خاموشی اختیار رکھتا اور جزا سزا کی چھڑ چھاپے بغلی دست کش رہتا سو اگرچہ یہ بات توضیح ہے کہ انسان کے اعمال کا نفع نقصان اسی کی ذمت عائد ہوتا ہے خدا تعالیٰ کی عظمت و سلطنت اس سے کچھ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے گم یہ بات بھی نہایت صحیح و محکم صداقت ہے کہ ربوبیت کا تقاضا بندوں کو ان کی حیثیت بندگی پر قائم کرنا چاہتا ہے اور جو شخص ذرا تکبر سے متواضع نہ ہو اس کو تو اس کا سر فی الفور کھٹکا جاتا ہے۔ غرض خدا تعالیٰ کی ذات میں اپنی عظمت اپنی خدائی اپنی کبریائی اپنا جلال اپنی بادشاہی ظاہر کرنا ایک تقاضا پایا جاتا ہے اور سزا جزا

بقیہ حاشیہ جو برزخ میں اندوہ میں داخل ہے بیٹے نفسی نقطہ میدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مجرد کلمۃ اللہ کے منہو تک محدود نہیں کر سکتے تبصیر کہ مسیح کو اس نام سے محدود کیا گیا ہے کیونکہ یہ نقطہ محمدی ظہری طور پر مجمع جمیع مراتب الوہیت ہو اس لیے وہ سے تمثیلی بیان میں حضرت مسیح کو اس سے تشبیہ دی گئی ہے باعث اسی نقصان کے جو ان میں باقی رہ گیا ہے کیونکہ حقیقت عیسویہ نظر اتم صفات الوہیت نہیں ہے بلکہ اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے برخلاف حقیقت محمدیہ کے کہ وہ جمیع صفات الہیہ کا اتم و اکمل مظہر ہو چکا ہے عینی و نقلی طور پر کمال درجہ پر پہنچ گیا ہے سو اس لیے سے تمثیلی بیان میں نقلی طور پر خدا تعالیٰ کو ان کے اسمانی کتبوں میں تشبیہ دی گئی ہے جو جو ابن کے لئے بجائے آت ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم کا انصافی طور پر ناقص ہونا اور قرآنی

کہ آریہ لوگ صاحب موصوف کو برائے نام کا کیوں قائم مقام نہیں بناتے۔ ماسٹر صاحب کی نظر میں جو شخص
 یہ بات کہے کہ خدا کے تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہونا اس کے خالق ہونیکہ متنازعہ ہے وہ اس قول سے خدا کے
 بنائو الا بن جاتا ہے۔ اب ماسٹر صاحب کے اس قول کو اسی جگہ بطور امانت رکھ کر اصل مطلب پر نظر کرنی چاہیے
 کہ یہ بات نہایت پرہیزی اور ظاہر ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کسی چیز پر محیط ہے تو اس کا علم بھی اُس پر محیط ہوگا اور اُس کی
 قدرت کا مد بھی اُس پر محیط ہوگی کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات اُس کی صفات سے الگ نہیں ہے نہ یہ کہا جاسکے
 کہ وہ محیط ہونے کے وقت اپنی صفات کو کسی طاق پر چڑھا رکھتا ہے۔ اب جبکہ قدرت کا مد اور علم
 کامل خدا تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہوا تو یہی حقیقت خالقیت ہے کیونکہ ہم کسی مقام میں پہلے بھی تحریر کر چکے
 ہیں کہ علم کامل کو بشرط قدرت علیٰ تکریم ہے اگر انسان کسی چیز کی نسبت علم کامل کہتا ہو اور بانہم ایسے
 اسباب بھی تھے سے مستر ہوں جن سے اسکو قدرت و طاقت عمل پیدا ہو جائے تو اس چیز کو وہ بنا سکتا ہے
 بلکہ ہزار ہا صنعتیں جو انسان بنانا ہے اور ابتدائی پیدائش سے بنانا چاہا آیا ہے ان کے بنائے جانے کی
 ضروری شرطیں یہ دو ہی ہیں اور اگر کسی چیز کا علم کامل ہو اور پھر اُس پر تصرف کرنے کی قدرت کامل بھی ہو
 تو کوئی وجہ نہیں کہ وہ چیز بنانے سے بچائے پس جبکہ انسان کا یہ حال ہے تو پریشانی پر وہ نامعلوم پتھر
 کون سے پڑے کہ ایک طرف تو اس کی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ہر ایک چیز کے بارے میں اس کا علم
 کامل ہے اور وہ اپنے علم کامل اور قدرت کامل کے ساتھ ہر ایک چیز اور ذرہ ذرہ پر محیط ہے اور ایک طرف
 اسکو خالق اور پیدا کنندہ ہونے سے عاف جو ابدیا جاتا ہے جبکہ یہ بات بدیہی ثبوت ہو کہ خالق ہونا

بعیتہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا تہہ و دار یا۔ یہ کلمہ تمام جمع میں ہے جو بوجہ نہایت قرب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حق میں بولا گیا ہے اور اسی مرتبہ جمع کی طرف جو محبت تامہ و طرفہ پر موقوف ہو اس نسبت میں
 بھی اشارہ ہے عامر صلی اللہ علیہ وسلم اور صلی اللہ علیہ وسلم تو نے نہیں چلایا فلا نے ہی چلایا
 جبکہ تو نے چلایا ایسا ہی یہ اشارہ اس دوسری آیت میں پایا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ
 ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی انکو کہہ دے کہ اسے میرے بند و جنہوں نے اپنی جانوں
 پر اسراف کیا (یعنی ارتکاب کیا ترک کیا) تم خدا کی رحمت سے نویدست ہو وہ تمہارے سب گناہ
 بخشدیگا۔ اب ظاہر ہے کہ نبی آدم ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو نبی سے نہیں ہیں بلکہ سب

محیط ہو نیکی فرع ہے تو یہ اصل صفت کو محیط ہر نام ہے ذات باری جلالتہ میں تسلیم کر کے اسکی فرع کو ماننے سے کیوں انکار کیا جاتا ہے یہ بات عقلی بدیہات ہے کہ اصل کے ثبوت کو فرع کا ثبوت لازم پڑا ہوا ہے مثلاً جو شخص طلوع آفتاب کا اقرار کر کے پہر رات ہوئے پر ضد کر رہا ہے وہ اپنی بات کو اپنے ہی قول سے بد کرتا ہے اسی طرح جب تجھے اپنے منہ سے مان لیا کہ خدائیتالی اپنی ذات اور علم کامل اور قدرت کامل سے ذرہ ذرہ عالم پر ایسا محیط ہے کہ ہر ایک چیز اس کے احاطہ میں ہے تو اپنے تمام کمزور کیفیت کے مستغرق ہے تو متہین اسکی یہ فرع بھی ماننی پڑیگی کہ وہ ان چیزوں کا خالق ہی ہے کیونکہ علم تمام کو عمل جو اسکی فرع ہے لازم پڑا ہوا ہے اور جس طرح یہ بات ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے پہلے اول اس چیز کا علم ضروری ہے کہ وہ چیز اس طور اور اس طریق سے بنائی جائے اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ کسی علم کا دور ہونیکے لئے یہی ایک طریق ہے کہ اس عمل کے متعلق علم تمام حاصل ہو جائے۔ سو اگر خدا تعالیٰ اعیان موجودات کی حقیقت سے جیسا کہ چاہئے واقف ہے تو بیشک وہ انکے بنانے پر بھی قادر ہے وجہ یہ کہ علم تمام اسی علم کو کہا جاتا ہے جسکے ذریعے وجود اشیا کی اصل حقیقت کا حقدہ تکشف ہو سکا اور کوئی جز و وجود کی غیر کثرت نہ ہے۔ انسان کا علم جو ناقص ہے وہ اسی وجہ سے ناقص ہے کہ گند اشیا تک نہیں پہنچتا بلکہ وہ کچھ تو ہوا ہی چلکھ پھرا گئے چلنے سے رہ جاتا ہے مثلاً انسان ایک جبری مومنانی کو دیکھ کر استعدا تو کہہ سکتا ہے کہ یہ مومنانی تجارت لطیفہ پتھر میں سے نکلے ہے اور پتھر پر عور کر کے کہہ سکتا ہے کہ یہ پتھر بالو یعنی ریت کی دھیت دار اجزاء سے وجود پذیر ہوا ہے اور پتھر بالو

بقیہ حاشیہ بنی وغیرہ بنی خدائیتالی کے بندہ ہیں لیکن چونکہ آنحضرت م کو اپنے مولیٰ کریم سے قرب اتم یعنی تیسرے درجہ کا قرب حاصل تھا سو یہ سخن بھی مقام جمع سے مراد ہوا اور مقام جمع کتاب توحید کا مقام ہے جسکی تفصیل کتب تصوف میں موجود ہے ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے مقام جمع کے لحاظ سے کوئی نام آنحضرت کے ایسے رکھ دیا جو خاص اسکی صفیت میں جیسا کہ آنحضرت کا نام محمد رکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ نہایت تعریف کیا گیا سو یہ غایت و درجہ کی تعریف حقیقی طور پر خدائیتالی کی شان کے لائق ہو کر ظلی طور پر آنحضرت کو دیکھی ایسا ہی قرآن شریف میں آنحضرت کا نام نور جو دنیا کو روشن کرتا ہے اور رحمت جسے علم کو نواہ سے بچایا ہوا ہے آیا ہے اور رؤف اور رحیم جو خدائیتالی کے نام میں ان ناموں کو بھی آنحضرت م پکارا گئے ہیں اور کوئی مقام قرآن شریف میں اشارت و تصریح نہ ہے

کی نسبت اسے ظاہر کر سکتا ہے کہ وہ ناک کے بعض تغیرات سے پیدا ہوئی ہے لیکن اگر اس کے بعد یہ
آخری سوال کیا جائے کہ خاک کہاں سے اور کیونکر پیدا ہو گئی ہے اور اس کے گزریافت کرنے کی کیا
فلاسیفی ہے تو اس سوال کے حل کرنے سے عاجز رہ جاتا ہے اور اپنے جہل اور مجر کا اقرار کرتا ہے ایسا ہی
ہر ایک چیز کے انتہائی سوال پر اسکو اپنی نادانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ اگر پیشہ کا بھی یہی
حال ہے کہ اسکا علم بھی انسان کے علم کی طرح کسی حد پر کرکڑھ جاتا ہے اور اس حد مقررہ پر آکر اسکو اپنی جہل
و نادانی و ناتوانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے تو بس پھر ہندون کے پریشہ کی ساری کیفیت معلوم ہو گئی۔ اور
ثابت ہو گیا کہ ہندون کا فرضی پریشہ علاوہ اور نقصانوں کے جاہل اور عاجز ہی ہے لیکن اگر اس کا علم
غیر محدود اور منقطع ہے اور اس درجہ کاملہ گنہ اشیا تک پہنچا ہوا ہے جس درجہ پر کسی علم کا پہنچنا عامل
ہونی کو مستلزم ہے تو فالقیت اسکی خود ثابت ہے۔

پھر بعد اسکے اسٹر صاحب اپنی ایک اور دانائی دکھاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جبکہ پریشہ
نے دنیا کا کل جوڑنا جلا نا کیا تو کیا وہ محیط نہ ہوا۔ اسے ناظرین کیا تم اب بھی نہیں سمجھ سکتے کہ اسٹر
صاحب کقدر علم و فاضل ہیں۔ اسے صاحب اگر آپ کا پریشہ سوائے علم تام و قدرت کاملہ کے
جس سے وہ کسی حالت میں الگ نہیں ہو سکتا دنیا کی چیزوں پر حاوٹا نام لکھتا اور انکی گنہ گنہ اسکا
علم پہنچا ہوا ہوتا اور ان کے خواص کی کیفیت اور ان کی قوتوں کی اصل مہیت انتہائی درجہ پر اسکو
معلوم ہوتی تو اسکی قدرت پر یہ ہر کون پڑتے کہ صرف جوڑنے جاڑنے تک محدود رہتی کیا انتہائی

بقیہ حاشیہ بیان ہوا ہے کہ انصرت منظر اتم الوہیت ہیں اور انکا کلام خدا کا کلام اور انکا ظہور خدا کا
ظہور اور انکا آنا خدا کا آنا ہوتا ہے پھر قرآن شریف میں بار بار میں ایک یاتیت ہے قل جاء
الحق و زهق الباطل ان الباطل کان زهوقا کہہ جی آیا اور باطل ہاگ گیا اور
باطل نے جہان ہی تھا۔ حق سے مراد ہیکل اند جشانہ اور قرآن اور انصرت ہیں اور باطل جو ملو
شیطان اور شیطان کا گردہ اور شیطانی تعلیم ہیں جو کہ پانچو نام میں خدا تعالیٰ نے انصرت کو
کیونکر شامل کر لیا اور انصرت کا ظہور و ناخدا تعالیٰ کا ظہور و نا ہوا ایسا جلالی ظہور جس کو شیطان
میں اپنے تمام شکوک کے ہاگ گیا اور انکی تعلیمیں فلیل اور حقیر ہو گئیں اور انکی گردہ کو برسی
جبار ہو گئی۔ اسی جامعیت تامہ کی وجہ سے سورۃ آل عمران جزو تیسری میں بفضل بیان ہو

درجہ کا علم انتہائے درجہ کے عمل کو نہیں چاہتا؟ کیا دنیا میں کبھی کسی نے دیکھا یا سنا کہ جس درجہ پر علم ہے
عمل اُس درجہ تک نہیں پہنچ سکتا اب واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کے اقوال فاسدہ کا خاتمہ بدراسی
قول پر ہو گیا ہے جسکو ابھی ہم تو دیکھ چکے ہیں۔ واللہ علی ما نضرنا واخزینا اعداءنا
ونظہر الحق وفسد کاذبون۔

مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ

ناظرین اس رسالہ کو پڑھ کر سمجھ سکتے ہیں کہ ماسٹر ٹریدیم صاحب کا اعتراض شق التقریر پر نقد
فضول اور دور از حق ہے کیونکہ اول تو یہ اعتراض اگر فرضی طور پر صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ قرار دیا
جائے کہ اس آیت قرآنی کے دوسرے طور پر معنی میں تو ایسا قرار دینے سے کوئی بد اثر اسلام پر نہیں پہنچ
سکتا اگر کچھ اثر ہوگا تو صرف یہی کہ ہزارہ معجزات میں سے ایک مجوزہ بپایہ ثبوت نہ پہنچ سکا لیکن جن حالت
میں صدائے شواہد قاطعہ حقیقت اسلام پر موجود ہیں اور خود قرآن شریف اپنی ذات میں مجموعہ براہین و
دلائل ہے تو ہر اگر عدم ثبوت شق تفرض یہی کر لیا جائے تو اس سے حج یا نقصان کیا ہوا۔ کیا
اُن قرآنی معجزات کا کوئی کتاب جو ابہامی کہلاتی ہے مقابلہ کر سکتی ہے جن سے ذاتی اجماع قرآن شریف کا
ثبوت ہوتا ہے اور اُن کے روحانی خواص بپایہ ثبوت پہنچتے ہیں۔ قرآن شریف توحید کے کامل اور پُر نور بیان

بقیت حاشیہ کہ تمام غیورین جو عہد واقف قرار لیا گیا کہ تہذیب واجب و لازم ہے کہ عظمت و جلالت شان
خاتم الرسل پر جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایمان لائے اور انکی اس عظمت اور جلالت کی
اشاعت کرنے میں بدلہ جان دے کر وہ اسید وجہ سے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
جس قدر نبی و رسول گذرے ہیں وہ سب کی سب عظمت و جلالت ان حضرت کا اقرار کرتے آئے ہیں اور
حضرت موسیٰ نے توریت میں یہ بات کہہ کر خدا سے تائب آیا اور میرے طلوع ہوا اور قرآن کی پکڑ پکڑ اپنے ہر حکم
صاف جنگ دیا کہ جلالت الہی کا ظہور فاران پر اگر کہنے کا لہجہ پہنچ گیا اور آفتاب جلالت کی پوری پوری
شعاعیں فاران پر ہی اگر ظہور پذیر ہوئیں اور وہی توریت ہو کہ بتلاتی ہے کہ فاران کو منظر کا چہرہ ہے
جس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام تہجد اجد ان حضرت کی سکونت پذیر ہوئی اور یہی بات جبرائیل کے

اپنے اصول کو معقول اور مدلل طور پر ثابت کر سکتے ہیں اخلاق و فاضلہ کے تمام جزئیات کے سمجھنے میں۔
 اخلاق و سیر کے معاملات بطیفہ میں۔ وصول الی اللہ کے تمام طریقوں کی توضیح میں نجات کی غیظی اسٹی
 ظاہر کرنے میں۔ صفات کاملہ الہیہ کے اکمل و اتم ذکر میں۔ سید رساؤں کے چرکات بیان میں معجزہ کی
 خاصیتوں اور قوتوں اور طاقتوں اور استعدادوں کے بیان میں۔ حکمت و ہدایت الہیہ کے تمام مسائل پر
 احاطہ کرنے میں۔ تمام قسم کی حدائق و شہنائیوں میں۔ تمام مذاہب و مذہبوں کے عقائد و عقول پر رد و انکسار میں۔
 حقوق عباد اللہ کے قائم کرنے میں۔ تائید و تقویٰ میں۔ اور پھر باطنی فصیح و بلیغ اور دیگر علم و عمل میں اس
 کمال کے وجہ تک پہنچانے اور ہر ایک حصہ کے بیان میں اس بات میں سہ و سہ و شیطانی و غیر ذیلیہ ہے جسکا
 مقابلہ کوئی کر سکتا ہو نہ کوئی عیسائی اور نہ کوئی عہدی نہ کوئی اور شخص جسکی بیکار پائیدہ اور سچکدہ سر ہے شہر اور
 تورات و انجیل پر اثر بھی ہو ہے کسی کتاب سے یہ دعویٰ نہیں کیا جو قرآن شریف کی جیسا کہ خود فرماتا ہے
 قل لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا قوبل هذا القرآن لیا قولن بمثلہ ولما کان
 بعضهم لبعض ظہیر ایسے ان کو کہہ دے کہ اگر بجن و انس اس بات پر متفق ہو جائیں کہ قرآن
 کی کوئی نظیر پیش کرنی چاہئے تو ممکن نہیں کہ کر سکیں اگرچہ بعض بعضوں کی مدد بھی کریں اور جو کچھ قرآن
 شریف کے ذاتی معجزات و معجزات و معجزات ہیں اگر کسی آید وغیرہ کو اپنے دل میں کچھ گنہگار یا سر میں کچھ
 غرور ہو اور خیال ہو کہ یہ معجزہ نہیں ہے بلکہ وہ یا انسانی کوئی اور کتاب جسکو وہ الہامی سمجھتا ہے اس کا
 مقابلہ کر سکتی ہے تو اسے اختیار ہے کہ اگر دیکھ لے اور ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر کوئی مخالف تیار اور
 بقیہ حاشیہ نقشوں سے پائیدہ ثبوت پر مبنی ہے اور ہر مخالف بھی جانتے ہیں کہ کہ مخطیہ میں کج
 آنحضرت کوئی رسول نہیں آئے گا جو حضرت موسیٰ کی سی ہوا و صفات شہادت دی گئی ہے۔ کہ وہ
 آفتاب صداقت جو قاتلان کے سپاہ سے ظہور پذیر ہو گا انکی شعاں میں ہے۔ مہربان و مہربان اور صلہ
 ترقیات و صداقت ایسی بات جابجائے پر حتم ہے۔

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے آنحضرت کی جلالیت و عظمت کا اقرار کر کے سجدہ و بیعت فرمائی
 میں یوں بیان کیا ہے (۲) تو میں میں نبی آدم کے کہیں زیار ہے۔ تیری پیمانی میں شہادت و بیعت
 گئی ہے اسی لئے خدا نے تجھ کو ابد تک مبارک کیا (۳) اسے پیدلان و جلال و عظمت اپنی پادشاہی
 کر کے اپنی زبان پر لگا (۴) امانت اور علم اور عدالت پر اپنی بزرگواری اور اقبال مندی و سوار ہو کر

ذی علم لوگوں میں سے ان معجزات قرآنیہ میں سے کسی معجزہ کا انکاری ہو اور اپنی کتاب الہامی میں
 زور مقابل خیال کرتا ہو تو ہم حسب فرمایش اُسکے کوئی قسم الہام معجزات ذاتہ قرآن شریف میں سے تحریر کے
 کوئی متعلق برادر شائع کر دیں گے پھر اگر اُسکی نہامی کتاب قرآن شریف کا مقابلہ کر کے تو اسے حق بنیاد ہے
 کہ تمام معجزات قرآنی سے منکر ہو جائے اور جو شرط قرار دی جائے ہے پوری کر لے وہ صرف خدا داد و کرم
 کی وجہ سے معجزہ شمس القمر سے انکار کرنا ایسا امر نہیں ہے کہ جس سے اسلام کے ایک نال کو بھی ضرر پہنچ سکے
 جب معجزات موجودہ قرآنیہ کا مخالفین سے رد نہیں ہو سکتا تو موجود کو چھوڑ کر ان معجزات کی بحث چھیڑنا
 جواب آنکھوں کے سامنے نہیں ہیں سرسری لے رہی ہے۔ ماسوائے جعفر بنے مستدر بین فانی و قریب
 کی تحقیقات میں لکھا ہے اُسکے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ شق قمر کا استبعاد عقلی و حقیقت ایسا
 نہیں ہے جیسا کہ نادان نیم حکم خیال کرتے ہیں ابھی تک کسی عقل نے خواص قمری شمسی پلاٹ نہیں
 کیا اور نہ ثابت کیا کہ انتقالی ان چیزوں کو بنا کر بجلی بے منتن ہو گیا ہے اور اب یہ چیزیں اس جو باغی
 ہیں بلکہ خدایت خالی کے دونوں ماتھے محاورا شبانے ابدی طور پر کھٹے ہیں اور اپنی بے انتہا اور ناپید کنار
 قدرتوں سے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا جس حالت میں
 کمرہ ارض میں خاصیت زلازل و انشقاق و اتصال لاپی جاتی ہے چنانچہ بعض گزشتہ زانوں میں جہد
 میل تک زمین شق ہو کر تہ بالا ہو گئی ہے اور اب بھی ایسے حوادث ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ اور ان
 حوادث سے اُسکی گردش میں کچھ بھی فرق نہیں آتا تو پھر عواث قمری پر کیون تعجب کیا جائے گی لیکن

بقیہ حاشیہ تیرا دہنا تاہم بچے ہیت ناک کام دکھایا گیا (۵) بادشاہ کے دونوں میں تیر و تیر تیزی
 کرتے ہیں لوگ تیرے سامنے گر جاتے ہیں (۶) اسے خدایت تخت ابدالا باد ہے (یہ فقرہ اسی
 مقام جمع سے ہے جو قرآن شریف میں کئی مقام میں آنحضرت کے حق میں بولا گیا ہے) تیری سلطنت
 کا عصا راتنی کا عصا ہے (۷) تو نے معدق بودستی اور شر سے دشمنی کی پس تُو خدا نے جو تیرا خدا ہے
 خوشی کے روح سے تیرے مصاحبوں سے زیادہ ترجیحے ہو کر کیا۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت
 والی عورتوں میں ہیں۔

اسی طرح حضرت یسعیانی نے آنحضرت کی جلالت و عظمت و ظہور الوہیت ہونے کے بارہ
 میں اپنے صحیفہ کے باب بالائیس میں بطور پنگوٹی دجی پاکر یون بیان کیا ہے۔ دیکھو میرا منہ جسے میں

ہمیں کہ اس میں حکیم مطلق نے اشتقاق و اتصال کی دو تون خاصیتیں رکھی ہوں جسکا ظہور اوقات متفرقہ سے
 وابستہ ہوا اور انسانی ارادہ سے وہی وقت ظہور فرما رہا ہو جبکہ ایک نبی سے ایسا ہی مجزہ مانگا گیا۔ یہ بھی ممکن ہے
 کہ نبی کی قوت قدیمہ کے اثر سے دیکھنے والوں کو کشتی آنکھیں عطا کی گئی ہوں اور جو اشتقاق قریب
 قیامت میں پیش آئیو الاسب اسکی صورت انکی آنکھوں کے سامنے لائی گئی ہو کیونکہ یہ بات محقق ہے کہ قمرین
 کی کشتی قریب اپنی شدت حدت کی وجہ سے دوسروں پر بھی اثر ڈال دیتی ہیں اسکے منسلک الایا کائنات
 کے قصوں میں بہت پائے جاتے ہیں بعض اکابر نے اپنے وجود کو ایک وقت اور ایک آن میں مختلف
 ملکوں اور مکانون میں دکھلادیا ہے بانوں اللہ تعالیٰ اور اسجگہ ہم بھی کہتے ہیں کہ حال کی نسفی تحقیقاً
 شہادت سے یہی ہیں کہ شق قمر صرف ایک مرتبہ بلکہ غفی طور پر یہ اشتقاق و اتصال ہمیشہ شمس و قمرین جاری
 ہے کیونکہ اس زمانہ کی فلاسفی اپنی تحکیم رائے ظاہر کرتی ہے کہ شمس و قمرین ایسی ہی آبادی حیوانات نباتات
 وغیرہ ہیں جیسی زمین پر ہے اور یہ امر اشتقاق و اتصال قمری کو ثابت کر نیوالا ہے کیونکہ یہ بات نہایت
 ظاہر ہے کہ جس کڑہ میں حیوانات و نباتات وغیرہ پیدا ہوتے ہیں وہ اسی کڑہ کا مادہ لیکر جسم بناتے ہیں
 یہ نہیں کہ کسی دوسرے کڑہ سے گاڑیوں اور چمکڑوں پر وہ مادہ جانا ہے اب جبکہ یہ ماننا پڑا کہ کڑہ
 قمری میں جبکہ حیوانات اپنے حرکت ارادے سے چلنے والے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں
 ان کا جسمی مادہ وہی ہے جو کس وقت جرم قمر سے اتصال کہتا تھا تو اس سے یہ بھی ماننا پڑا کہ جرم قمر ہمیشہ
 اشتقاق لازم ہے اور پھر ان حیوانات کے جانے سے اشتقاق کے بعد اتصال بھی لازم پڑا ہوا ہے

بقیہ حاشیہ نہالوں کا میرا برگزیدہ جس کو میرا بی راضی ہے۔ اپنے اپنی روح افسر رکھی وہ تو ہوں پر
 راستی ظاہر کر گیا۔ وہ نہ گئے گا اور نہ ہیکہ جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے۔ بیان اور اس کی
 بستیان کیدار (یعنی عرب) کے آباد دیہات (جس سے کہ منظرہ وغیرہ مراد ہیں) اپنی آواز بلند
 کریں۔ خداوند ایک بہادر کی مانند نکلیگا (خداوند سے مراد قطعی طور پر شخصیت ہیں کیونکہ وہ منظرہ
 اتم الوہیت اور درجہ سوم قرب پر ہیں جیسا کہ کئی دفعہ ہم بیان کر چکے ہیں) وہ اپنی تین اپنے دشمنوں پر
 توی کہلایگا۔ قدیم سے میں خاموش رہا ہوں اور نہ آیا اور پاکور دیکھا پر اس میں اس عورت کی طرح جو
 دروزہ میں ہو چلاؤ لگا۔ میں سپاہیوں اور شیلوں کو ویران کر ڈالو لگا۔ اور نہ ہوں کو اس راہ سے
 جسے دے نہیں جانتے یہ جاؤں گا۔

نواب اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ اصل صورت اشتقاق و اتصال کی ہر وقت قرین بلکہ تمس میں بھی موجود ہے ان ایک بزرگ نمونہ اس اشتقاق و اتصال کا وہ واقعہ شوق ہے جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے سو جبکہ خود نمونہ کو فلسفی لوگ خود مانتے ہیں تو بزرگ سے انکار کرنے کی کہا وجہ ہے اصل بات تو فلسفیانہ کے طریق پر بھی ثابت ہے کہ قرآن شوق کے جرم میں اشتقاق اور اتصال دونوں ہوتے رہتے ہیں اسی بنا پر تو ان دونوں کے درمیان حیرانات کی آبادی تسلیم کی گئی ہے تو پھر یہ کیا جا ملا نہ کیا ہے کہ پریشانی شوق و قرآن کا وہ نہیں۔ علاوہ اسکے ہنسنے تاریخی طور پر مضبوط ثبوت دیدیا ہے کہ حضرت شوق و قرآن تو عین آیا۔ یہ بھی بیان کر دیا گیا کہ اگر قرآن شریف میں یہ معجزہ خلاف واقع لکھا جاتا اور خلاف واقعہ اسکی اشاعت ہوتی تو ہم کو ممکن نہ تھا کہ مخالفین جکی نسبت گواہ رویت ہو نیک الزام لگایا گیا چپ رہتے۔ جہنہ اس بحث میں یہ بھی لکھ دیا ہے کہ کتاب مہابھارت جسکی تالیف بیاس کی طرف منسوب کی جاتی ہے اس بات پر گواہی دیتی ہے کہ ایک زمانہ میں شوق و قرآن ہوا تھا۔ اب ناظرین اپنی عقل انصاف سے سوچ لیں کہ کیا یہ ثبوت جو سننے دئے ہیں کچھ کم ہیں کیا تاریخی واقعات کے ثابت کرنے والے اس سے بڑھ کر ثبوت دیا کرتے ہیں اور جو کچھ ہنسنے آریوں کے اصول و عقائد پر اعتراض کیا ہے وہ بھی ناظرین کے آگے ہے۔ وید کی یہ تعلیم کہ خدائے تعالیٰ روحوں اور مواد کا خالق نہیں اور اسکی طرح ہر ایک چیز خود بخود اور قدیم اور واجب ہے اور ہمیشہ کے لئے کیونکہ نجات نہیں اسکے ب مفاصل ہنسنے اس بیان کو دیکھئے میں اور اسکی تردید کے دلائل اپنے ہاتھ سے لکھ دیکھو میں اور ہم ہر ایک پر ظاہر کرتے ہیں کہ یہ نہایت بری تعلیم ہے کہ جو ان کے

بقیت صاحب الشیہ ایسا ہی یونانی نے تحفہ مکی جلالت و عظمت ظاہر کرنے کے لئے بطور پیشگوئی

گو ای دی جہ انجیل حق باب سوم میں اسطرح ہر ج ہے (۱۱) میں تو تمہیں توبہ کے لئے پانی پوچھتا دیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد آتا ہے مجھ سے قوی تر ہے کہ میں اسکی جوتیاں مٹھانیکے لائن ہنسنے تمہیں روح قدس اوساگ سے پیتا دینگا۔ اس پیشگوئی پر بعض نادانی کی راہ سے عیسائی لوگ خصرت کرتے ہیں کہ یہ حضرت مسیح کے حق میں جو گریہ دعویٰ سر اسرار اعلیٰ ہے اول تو حضرت مسیح حضرت یونس کے مہر صرتہ نہ کہ یونس آیا لے لے یا بعد میں بابت کا منصب پا لے لے۔ اسواسکے ہر ایک مختصر لکھا تھا کہ دائمی طور پر تھے ظاہر کو روح قدس اور اقدس محبت و توفیق و انوار و آسمان کے پھر صرتہ یہ کہ یہی ہے لیکن جناب سیدنا مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ بھلا تمام کا حضرت مسیح اپنی پیشگوئیوں میں آپ اقرار

اپنے خالق سے اصلی پروردگار سے پہلو بہ دور کرنا چاہتی ہے۔ چہ جائیکہ اسکو دوسرے پیوند کی فتح بخبری دے۔
 ایسا ہی بد لوگ بدید کے بعد دنیا کے انتہائی الہامات الہیہ کے منکرین کے یہ عقیدہ منہ خیال ہے نبی کا
 وجود اپنے ہر تہا پہ کہ تا وہ اپنے ظہور سے نقطہ آخری ترقیات انسانہ کا ظاہر کرے اور اپنے وجود سے
 دو طرفہ منورہ صدق وجودیت و فضل ربوبیت قائم کر کے سالکین و مجاہدین کی کمر بستہ مضبوط کرے اور انکو
 اسی انتہائے کمال تک اپنے لطف سے پہنچانا چاہیے۔ چہ عزائیت ایزدی نے اسکو قائم کیا ہے لیکن یہ
 لوگ الہام کو جو کمالیت کی حقیقی علامت ہے دیدن تک محدود رکھتے ہیں اور اگر کوئی ایسا ہمارے اس
 تمام سالک کو بڑھ کر بھی اپنی ضد کو چھوڑنا چاہے اور اپنے کفریات سے باز نہ آوے تو ہم خدا تعالیٰ کی طرف
 سے اشارہ پا کر اسکو سببہ کی جانب بلا سکتے ہیں۔ مذہب کی جڑ خدا شناسی اور معرفت نمائے الہی ہے اور
 اسکی شاخیں اعمال صالحہ اور اسکی پھول اخلاق فاضلہ ہیں اور اسکا پھل برکات و جانیہ اور نہایت لطیف
 محبت ہے جو رب اور اس کے بندہ میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس پھل سے متبع ہزار و طانی تقدس
 و پاکیزگی کا ستر ہے۔

ترک خوبی سے کنا ند خوب تر عشق را در مان بود عشق دگر
 شیر با شیر سے نمائند زور تن مے توان آہن بہ آہن کو فتن
 گرز غنم اندر نجاست دست تن رو بہ دریائے در آؤ و خط وزن

کمالیت محبت کمالیت معرفت سے پیدا ہوتی ہے اور عشق الہی بقدر معرفت جوش را بہ اور جب محبت

بقیہ حاشیہ کرتے ہیں اور اسی روح کے ہستیا کی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں اشارہ بھی
 بھی فرمایا ہے بیا کہ وہ فرماتے ہیں و انیدھم روح منہ اللہ یعنی خدا نے تعالیٰ جو منو کو روح
 قدس بتواشید کر تلے اور پھر فرماتا ہے صبغۃ اللہ ومن احسن من اللہ صبغہ یعنی خدا کا
 ہستیا ہے اور کون سا ہستیا اس سے بڑھ کر خوبصورت ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو قوم روح القدس کو کیونکر تسلیم ہی گئی ہے وہ اب بھی دیکھتی ہے کیونکہ
 آپ بھی دہی خدا ہی جو پہلے تھا اور قوم ہی ہی جو پہلے تھی ہو اگر حضرات عیسا یوں کو سائنس کچھ شک
 کر اس شگونی کا مصداق آنحضرت میں حضرت مسیح نہیں ہیں تو نہایت صاف اور سہل طریقہ نکال دیا ہے
 چالیس دن تک کوئی ایسا پارسی صاحب جہان ہی قوم میں نہایت بزرگ اور روح قدس ہستیا پانچ لاکھ

فزا تہ پیدا ہوتی ہے تو وہی دن نئی پیدائش کا پہلا دن ہے اور وہی ساعت نئے عالم کی پہلی ساعت ہے
 ہے لیکن وہ خدا شناسی کے بارے میں نہایت درجہ کا ناقص اور مبہن ہے اور نئے الہی کو بیان
 کرنے میں نہایت درجہ قاصر ہے کیونکہ وہ خدائے تعالیٰ کے اصل رحم اور فضل سے کجلی منکر ہے اور بجز غررہ
 اعمال اسکی کسی نعمت و رحمت کا قائل نہیں یا ان تک کہ چاند اور سورج اور زمین وغیرہ اجزا ضروریہ اولیہ
 عالم کی تدبیر کے رو سے خدا تعالیٰ کی ذاتی و اصلی رحمت نہیں بلکہ یہ بھی کسی آریہ کے نیک عمل کو جو سے
 ہر ایک نئی دنیا میں خواہ غراہ پریش کو پیدا کرنی پڑتی ہیں غرض دید کے رو سے پریش میں اپنی ذاتی رحمت
 کا نام و نشان نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں نظر آتا ہے وہ آریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے پیدا ہو گیا
 مگر پریش کی اس میں بڑی بھاری غلطی یہ ہے کہ وہ زمین اور چاند و سورج وغیرہ کو پیدا تو کرے صرف اریوں
 کے نیک عملوں کی وجہ سے اور پھر دوسرے ملکوں کے لوگوں کو بھی اس ہندوؤں کے متعلق خاص میں
 شریک کر دے کیسا غلط ہے؟ ایسا ہی ویرنے اعمال ضالہ اور اخلاق ناصلاہ کے بیان سے فراغت کر رکھی ہے
 آریہ لوگوں کے شتر بے ہمار رہنے کی یہی وجہ ہے کہ عبودیت اور پرستش کے پاک طریقے اور ترکہ تصفیہ
 نفس کی خالص تدبیریں دید میں ہرگز نہیں ہیں پرستش کی جڑ تلاموت کلام الہی ہے کیونکہ محبوب کا کلام
 اگر پڑنا جائے یا سنا جائے تو ضرور سچے محب کے لئے محبت انگیز ہوتا ہے اور شورش عشق پیدا کرتا ہے
 مگر آریہ لوگ اس سے کوسوں دور ہیں اگر دید کو پر نہیں تو انہیں اسکی حقیقت بھی معلوم ہو۔ اب تو انکی
 پرستش یہی ہے کہ وہ ذاتی گھی وغیرہ چیزوں کو ہوم کے خیال سے آگ پر برباد کرتے ہیں اگر یہ چیزیں

بقیتہ حاشیہ خیال کئے جاتے ہوں اور انکی برزگاری اور خدا پرستہ ہونے پر اکثر یہاں تک اتفاق ہو
 وہ اس امر کی آزمائش یہ مقابلہ کرے کہ رجب قدس کی تائید اہل کونش قوم عیسائیوں اور مسلمانوں میں ہو
 نیضاب ہو کم سوک چا پس من یکس طاعن کی رفاقت اور مصاحبت اختیار کریں ہر اگر کسی کے شریعہ روح القدس
 کو کہلا نہیں وہ غالباً جائیں تو ہم اقرار فرمیں کہ پیشگوئی حضرت عیسیٰ کے حق میں ہے اور حضرت یزید کا کہلا
 چند اخباروں میں چھپا ہوا ہے لیکن اگر ہم غالباً شتر ہو تو یہ صاحب کو بی ایسا ہی قرار کرتا ہوں گے اور چند
 اخباروں میں چھپا ہوا ہے کہ وہ پیشگوئی حضرت محمد کے حق میں نکلی سچ کلام ہو کہ یہ علامت نہیں بلکہ
 اس تصدیق کے لئے ہمارے ہی حجت میں بھی آتا ہے کہ شتر مری نہیں ہوا جو حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے کہ عیسیٰ پرستہ
 سر ارج نہیز کر انشا اللہ العزیز جیسے اقوال اور وہ دیکھ مضمون میں ہوں قدس کی تائید میں ہے ہر ایسا ہی ہوتا ہے

یکو ویدین تب بھی کچھ بات ہو۔ برکات روحانیہ و محبت و دوطرفہ کا تو کیا ذکر کریں اس نعمت و مستی سے ہوتا تو
 وید کے رشیوں کی نسبت بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کون تھے کیا نام تھا کس شجر
 میں رہا کرتے تھے اور کس عمر میں انہام پایا تھا اور ان کے مکھم ہونیکے کیا کیا ثبوت ہیں یہ مجھنا یا جانا ہے
 کہ انکا نام اگنی و او تو بیٹے آگ و ہوا وغیرہ تھا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جیسا کہ منشی اندرس صاحب مراد آبادی بھی
 اپنے رسالہ آریہ پرکاش میں اسکے قائل ہیں۔ ہندون کو آگ وغیرہ اپنے دیوتاؤں سے بہت پیار رہا ہے اور گوید
 کی پہلی شرتی اگنی سے ہی شروع ہوتی ہے سو جن چیزوں سے وہ پیار کرتے تھے انہیں چیزوں پر وید میں کچھ
 نازل ہونا تھا پ دیا ورنہ ویدون میں تو کہیں نہیں لکھا کہ حقیقت میں ایسے چار آدمی کسی ابتدائی زمانہ
 میں گذرے ہیں اور انہیں پر وید نازل ہوئے ہیں اور اگر لکھا ہے تو پھر لڑین پر واجب ہے کہ ویدوں کے
 رو سے انکا مکھم ہونا اور ان کا سوانح عمری کسی رسالہ میں چھپوا دین آریوں کا یہ اعتقاد ہی مثلہ ہے کہ ابتدا
 دنیا میں نہ صرف ایک آدمی بلکہ کرڈا آدمی مختلف مکھن میں پیدا ہوئے کی طرح زمین کے بخار سے پیدا ہو گئے
 تھے ان میں سے آریہ وید کے چار شری ہمہ اور باقی سب مخلوقات انہام سے بے نصیب اور ان ٹھوکے کے حوالے
 کر دی گئی تھی اس صورت میں ضرور لازم آتا ہے کہ اپنے مکھم ہونکی تہذیب و شناخت کے لئے پریشور نے ان رشیوں کو
 کوئی ایسے نشان دیئے ہوں جن سے دوسرے لوگ جو انسی نامہ میں پیدا ہوئے تھے انکو شناخت کر سکیں اور
 اگر ایسے نشان دیئے تھے تو وید میں یہ ثابت کرنے چاہئیں اور یقیناً سمجھنا چاہئے کہ یہ بھی نرمی لاف ہے کہ
 وید کے رشی تمام مہاکا کی اصلاح کے لئے ہوئے تھے اگر ایسا ہوتا تو وید میں ضرور یہ لکھا ہوتا کہ کچھ رشی
 بقیہ حاشیہ کوئی ایسا عیسائی جو قوم میں بزرگوار اور واقعی کیجئے ہوا انکا مقابلہ کر کے دکھا دے ورنہ کون ادا
 ہو جو یہ استعان لگے روز اللہ سے کہ بتما کا قائل ہو گیا چونکہ انکا نام انجیل و روح قدس کہہ کر اڑا لی
 شان دیو نظر آئے ہیں ہر دانشور و سلام چو خورشید عیان کہہ کر ہر جاہل نہ دے کہ آیت
 اب جو پھر اصل کا مکھم لفظ ہے جو کر کے کہتے ہیں کہ شان لیل عظیم ان حضرت عیسیٰ علیہ السلام و امیرتہ پر ہے
 تمام نبی و ابتداء میں اس لئے کہ میں ایسا ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اقرار کیا ہے انہوں نے کہا
 انجیل میں جو جو کچھ لکھا ہے ان میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر کرتے ہیں کہ جو انجیل نام تصدیق ہے کہ مکھم ہندو
 لوگوں کو کامل تعلیم کی بروا شہد نہیں مگر وہ مذہب راسی جو انصاف و حقانی ہے کہ انہوں نے بتا دیا حضرت عیسیٰ
 جو کہ ان شریفیہ میں بھی نام حق ایسا ہی دراصل تعلیم لایا اور لوگوں کو بتا دیا کہ ان کی غیرت انکی اس

اس انگریز کا نام حاج سبیل صاحب جو ڈاکٹر اور علما، عیسائیوں میں جو ہے ان کا ترجمہ قرآن شریف کی انکی طرف سے شائع ہو کر مطبع لندن میں شائع ہوا۔ دارن اینڈ کمپنی میں چھاپا ہے اس کے پہلے دیا جو میں نے لغت مصروف نے یہ عجیب تذکرہ کہ ایک بزرگ راب اسٹبل ریٹاس پٹرک اور اسٹین شنگوٹی ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہنے لگے طور پر پاکر مسلمان ہو گیا تھا اس طور سے (جو نیچے لکھا جاتا ہے) بیان کیا ہے۔

فرا حیدر نیو جواک عیسائی ماناک بیٹے ایک بزرگ راب تہا وہ بیان کرتا ہے کہ اتفاقاً مجھ کو ایک تحریر ایڈیٹرز صاحب کی (جو ایک فاضل مسیحیوں میں سو ہے) بخلائی گئی اور تحریر میں کہ جن میں وہ پولوس کے برخلاف ہر نظر سونگندی اس تحریر میں ایڈیٹرز صاحب (جو پولوس عیسائی کے مخالف ہیں) اپنے بیان کی صداقت کی ثابت آئیل برنباس کحوالدیتے ہیں تب میں اس بات کا نہایت شائق ہوا کہ آئیل برنباس کو میں ہی دیکھوں ۔ اور اتفاقاً تقریباً پچھلے لکھی کہ فلاسے تعالیٰ کے فضل و کرم نے پوپ نجم کاچھ سے اتحاد و دوستا نہ کرا دیا ۔ ایک روز جبکہ پوپ موصوف کے کتب خانہ میں ہم دونوں آگئے تھے اور پوپ صاحب سو گئے تھے میں نے دل سے کہا تو انکی کتابوں کا ملاحظہ کرنا شروع کیا سب سے پہلے جس کتاب پر میرا ہاتھ پڑا وہ وہی آئیل برنباس تھی جس کا میں متلاشی تھا اسکے لمجانے سے مجھے نہایت درجہ کی خوشی پہنچی اور میں نے سوچا کہ ایسی نعمت کو بہترین کے نیچے جہاں کہیں تب میں پوپ صاحب کے جہانگئے پر آگئے تھے ہو کر وہ آسمانی خزانہ اپنے ساتھ لیکھا جسکے پڑھنے سے مجھے دین اسلام نصیب ہوا دیکھو صفحہ دہم سچا پر ترجمہ قرآن شریف پہلج میل صاحب ۔

پرنسٹون ۵ سطر ۲۴ - برسی ترجمہ میں جامع میل صاحب اپنی عیسائی نقشب کو جو ش سے یہ ہے
وہیل اور وہیل سے لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ انجیل برزاس میں لفظ پیری قلیط (ربکا ترجمہ نمبر ہے)
مسلمانوں نے داخل کر دیا جو انگریزوں نے کیا جاتا ہے کہ یہ کتاب اصل میں مسلمانوں کا تہدین - یعنی
مسلمانوں نے انہیں صرف استفادہ جعل کیا ہے کہ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انیکل پیشگوئی بتدیج تمام میں
لکھی ہے - یہ اور جن کے اسلئے ہر اکری پیشگوئی صریح صریح ائین موجود ہے جبکہ اننا حضرات عیسائیوں کو
کسی طرح سے منظور نہیں اور لطیف یہ کہ آپ ہی اقراری میں کہ اس پیشگوئی کو پڑھ کر ٹپے بڑے
نیک وقت اور فاضل صاحب سلمان ہوتے رہے ہیں فخر - منہ

یہ قدر سکھایا ہی ظلم ہے کہ اس عیب اہل عقل پر پیش کرنے تمام ہدایتوں کو دیدار میں محدود رکھ کر اور اپنی کلام اور اہام کو دیرینہ کر کے پھرنے کھول کر ان شیعوں کو یہ ہدایت نئی کہ دنیا میں میری اور بندہ کی بھی میں نہیں کوئی اور بھی یہ طریقہ پیدا نہیں ہو سکتا کیونکہ خاص تمام چاروں ہی ہمیشہ کے لئے میرا بارانہ ہے سو ہم ان ملکوں میں

بقیہ حاشیہ بیان میں کہ انجیل برنباس میں پیشگوئی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں موجود ہے یہ قصہ تحریر کیا ہے۔ گو برنباس کی انجیل نوپ خیم کے کتب خانہ میں تھی اور ایک راہب جو اس پوپ کا درست تھا اور مدت سے اس انجیل کی تلاش میں تھا وہ پوپ کی مدداری میں جبکہ پوپ سویا ہوا تھا اس انجیل کو پا کر بہت خوش ہوا اور کہا کہ یہ میری وہ مراد ہے جو مدت کے بعد پوری ہوئی اور اس انجیل کو اپنی دوست پوپ کی اجازت سے لیکھا اور نام حضرت کاغینے محمد رسول اللہ لکھا لکھا انجیل میں لکھا ہوا دیکھ کر مسلمان ہو گیا پس اس فاضل انگریز کی یہ تحریروں جو ہمارے پاس موجود ہے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہ کتاب پوپوں کے کتب خانوں میں چاروں انجیلوں میں شامل کر کے عزت کے ساتھ رکھی جاتی تھی تب ہی تو ایسے ایسے بزرگ اور فاضل راہب اس انجیل کو پڑھ کر مسلمان ہوتے تھے۔ پوری صاحبوں نے مذکورہ اپنی یونین جو ہندوستان میں آکر اردو میں تالیف کیں اس انجیل کا کسی کتاب میں تذکرہ نہیں کیا اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں یہ ایسے لوگ بہت کم ہونگے جن کو یہ معلوم ہو گا کہ عیسائیوں کے پاس ان چار انجیلوں کے علاوہ پانچویں انجیل بھی ہے جسکو چڑھ کر بڑے بڑے فاضل اور خدا ترن راہب مسلمان ہوتے ہی ہیں لیکن اب پوری صاحبوں نے اس قدر اپنے منہ سے اڑا کر گنا شروع کر دیا ہے کہ محمد صاحب کا نام ہماری انجیل برنباس میں لکھا ہوا تو ضرور ہے مگر خیال کیا جاتا ہے کہ کسی مسلمان نے لکھ دیا ہو گا جتنا پورے میں ٹھاٹھ اس میں اپنی غلطی عید دی ہے صفحہ ۳۳۲ میں کہتے عبارت انجیل برنباس کی حسین نام آنحضرتؐ نے محمد رسول اللہ ایک پیش گوئی حضرت مسیحؑ میں لکھا ہوا ہے نقل کر کے آخرین میں یہی باکارہ اور فضول عند پیش کر دیا ہے کہ یہ یا تو کسی عیسائی کا اور یا کسی مسلمان کا جعل ہے لیکن اب تک عیسائی لوگ مسلمانوں کے ان سوالات کے مدیون ہیں کہ وہ جعل کس مسلمان نے کیا اور کب کیا اور کس کس کے روبرو کیا اور کیوں وہ جعلی کتابیں پوپوں کے متبرک کتب خانوں میں ابھی کتابوں کے ساتھ بجز تمام تر رکھی گئیں اور کیوں بڑے بڑے راہب اور فاضل پوری ان کتابوں کو چڑھ کر اور فی الحقیقت یہ سچ ہے کہ دین اسلام قبول کرتے رہو۔ اگر وہ خاندان کس استحقاق سے است -

صفت ہونی چاہئے ہر ایک کے مقابل پر کیا ہر کچھ اور پھر صدقہ انصاف قول ہو جو قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے **وَأَن تَعْلَمَ لَوَاقِحُ الْوَحْدَانِ فِيهَا** نذیر ہے کونسی ملک آباد نہیں جس میں پیغمبر اور صلح نہیں گذرا اور
نیز فرماتا ہے **أَعْلَمَ أَن لَّلهِ عِجْلُ الْاَرْضِ** بعد موتہ یعنی عاقبت اللہ قدیم سے ہی جاری ہو کر حسب زمین کی جاتی

تعمیر حاشا شبہ چنانچہ حقیقی طور پر درج سوم قرب ہو مگر سب سے وہ درحقیقت تمام ہی آدم میں ہو ایک ہی ہے جو
حضرت سیدنا مولانا محمد بن ابراہیم سب رسل و خیر رسل اس سے مراتب میں کم ہیں ان بعض طابع علی طور پر سب
اندازہ و اندرہ استدلال ہے کہ کمال کو پاتے ہیں مگر حقیقی و اتم و اکمل و اشرف و اعلیٰ و افضل و ارفع و اعلیٰ غور پر
کمال مرتبہ ثابت انیکو حاصل ہو اس کے جواب میں ہم پہلے بھی عقیدہ تکریر کرتے ہیں کہ وہ ان بیچ اور
دلائل معقولہ اس بات کو چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو واحد و شریک ہو اور وحدت کو دوست رکھتا ہو وہ مصدر وحدت
ہو یعنی اس کا طرز پر دانش متفرق اور پریشان طور پر نہ ہو بلکہ اسے مخلوقات کو تمام افراد کو ایک حسن نظام وحدت
کو ظہور پر کیا ہو اور اسی پر ہر اندازاتی شاید وہی شہادت سے ماہر جب ہم چوتھے چوتھے کیوں سے لیکر
انسان تک نظر پہنچاتے ہیں ماہر ایک ایسے آدمی ہو جسکی علمی عقلی توفیق نہایت ہی ضعیف یا غفلت میں
ایک اعلیٰ مدد کی غفلت پر نگاہ ڈالتے ہیں تو تمام سلسلہ مخلوقات کا ہمیں یوں نظر آتا ہے کہ گویا وہ ایک خاص تقیر
عمومی ہو جسکی ایک طرف ارتقاء اور دوسری طرف انحطاط ہے۔ سو ہمیں اس خط پر نظر ڈالنے سے نہ بچا رہا
ماننا پڑتا ہے کہ یہ سلسلہ مخلوقات اولیٰ مخلوق ہو لیکر ایک اعلیٰ مخلوق تک پہنچتا ہے اور ایسی حد ترتیب سے بہر
سلسلہ اور کچھ چلتا ہے کہ بعض حیوان بیان ہیں انکو ہمیں کہ ان پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ انسان
اور حیوان ہیں مگر ہمیں شبہ نہ آتا ہے۔

اور یہ کہ تمام کائنات انسانوں میں ہو کر ایک ہی شکل و نظم و انضام سے قائم ہے کہ کائنات ہوتا ہے
یہ ایک ایسا دائرہ کہ کچھ نیچے سے جو دو قوسوں پر کھڑا ہے جو پیچھے میں آگے جاوے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو دائرہ
محکم جس میں سب سے روحانی طور پر واقعہ و اثر اس امر معقول کو ایک صورت محسوس ہے کہ کہلایا جاسکے تو ایک
نیچے سے دائرہ کی شکل پر آگے جاتا ہے کہ اس میں دو قوسوں پر کھڑا ہے جو پیچھے میں آگے جاوے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو دائرہ
اس طرح ہوتا ہے کہ اس میں دو قوسوں پر کھڑا ہے جو پیچھے میں آگے جاوے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو دائرہ
بالا تر ہے لیکر اس میں دو قوسوں پر کھڑا ہے جو پیچھے میں آگے جاوے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو دائرہ
شدت و ضعف زیادہ سے نقصان مرتب متفاوہ و متساوی پرستل ہو کر یکدیگر قوس اولیٰ اور دوم و ثلث

انسانی تخریفوں کے کیڑے نے کہا لیا اور کچھ وہ پہلے ہی سے بلوہی اور سوا خدا را اور فطری عفو و توفیق
کو ساقط رکھتے ہیں۔

آب ہم اپنی پہلی کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ ویدیکات روحانیت اور محبت الہیہ تک پہنچانی
سے قاصر اور عاجز ہے اور کیونکر قاصر و عاجز نہ ہو وہ وسائل جن سے فیثبات حاصل ہوتی ہیں یعنی طریقہ خدا شناسی
بقیہ حاشیہ اس بات کو ثابت کرنے والا ہے کہ نقطہ مرکز تمام نقاط و ترقیوں کی نسبت جو ترقیات انسانیت کے انتہائی
نشان ہیں ان سے اعلیٰ ہے پس اس سے باظہر نہ ہوتا ہے کہ جو حد مختلف استعدادیں جس شہرت میں داخل ہیں ان میں
سے صرف ایک ہی ایسی استعداد ہے جو سب استعدادات کی نسبت بلند تر و کامل تر ہے۔

اور ثبوت اس بات کا جو صاحب اس استعداد کامل کا اصلی حقیقی طور پر جناب تینا ناوولین صاحب حضرت محمد مصطفیٰ
میں ان شکیوں کو جو کہتا ہے کہ جو میں نے کبھی دیکھا ہے اور فیہ ایک عمدہ ثبوت اس بات کا قرآن
شریف میں بھی ملتا ہے کہ کیونکہ کمالیت ہی جب کمالیت مورد و محال ہوا کرتی ہے جو حد کسی مورد و محال کی استعداد
بلند ہوتی ہے جو ہر فطرت مصطفیٰ ہو۔ جذبات قدرت نمایان ہو تو میں اور حرکت شوق میں تیزی اور گرمی ہوتی ہو
اور وفا اور صدق میں قیام اور استحکام ہوتا ہے اور اس قدر اسکی میں کمال ہوتا ہے۔ اب ہمارے یہ دعویٰ ہے جسکو
ہم مقابل ہر ایک فریق کے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وہی قرآنی تعلیم اور اپنی معارف اور برکات اور علوم میں
ہر ایک میں ہر ایک میں ہر ایک میں ہے اور اس کے اثبات میں کیسے ہم کتاب ہر ایک میں ہر ایک میں چکے ہیں اور اگر حق
اس کتاب کا جو انشا اللہ سالہ اسچیز کے بعد چھپنا شروع ہوگا انہیں قبول ہو جائے اور ہوا ہے اور جو ہر ایک میں
کتاب ہر ایک میں ہر ایک میں ہے کہ ساتھ ساتھ ہر ایک کا اثر ہر ایک میں ہے نہایت معقول اور مدلل طور پر ثابت کر دیا ہے کہ قرآنی تعلیم
قرآن شریف اپنی معارف اور حکمتوں اور ہر برکت تاثیر و تدوین اور بلاغوں میں اس حد تک پہنچا ہوا ہے جس
تک پہنچنے سے انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور جس کا مقابلہ کوئی بشر نہیں کر سکتا اور نہ کوئی دوسری کتاب کر سکتی

بقیہ حاشیہ در حاشیہ چونکہ احکم احد م ۱) خط مستقیم ع ل برابر ہو م کر اسے برج ع ق اذ ق ل
کا برابر ہو ا برج ع ط اور ط م کو اور ط م ہے کہ خط ع ق چوٹا ہو ط م سوائے برج ل ق بڑا ہو ا برج م ط
سویں خط مستقیم ل ق بڑا ہو ا خط مستقیم ط م سوائے برج ط م ثابت ہو سکتا ہو کہ م ط بڑا ہو ا م سے
علیٰ ہذا ثابت ہو سکتا ہے کہ ۱ ع بڑا ہو م م سے اور م م بڑا ہو م سے پس ثابت ہو کہ
۱ ع جو مرکز تک پہنچا ہے سب خطوط سے بڑا ہے یہی ہمارا دعویٰ تھا نقطہ منشا

و معرفت نما را کہی و بجا آوردی اعمال الحار و تحصیل اخلاق مرضیہ و تزکیہ نفس و غیرہ از سبب ہستی ہستی گشتے
صحیح اور حق طور پر بیان کرنے سے وید بکلی محروم ہے کیا کوئی آریہ منجھ زمین پر پتہ کہ ہمارے مقابل پرانے ترین
وید کا قرآن شریف کو مقابلہ کر کے دکھلاوی؟ اگر کوئی زندہ ہو تو ہمیں اطلاع دے اور جس امر میں امور دینیہ میں سے
چاہے اطلاع دے تو ہم ایک رسالہ التزام آیات بنیات و دلائل عقلیہ قرآن تالیف کر کے اس طرح پیش کر دینگے
کہ تا اسی التزام سے وید کے معارف اور اسکی فلسفی و کہانی جاکے اور اسکی تالیف کشتی کے جو منہ پر یہاں ایسے
وید خوان کے لئے ہم سیکھنا رانعام ہی کئی لاکھ کے پاس جمع کر دینگے جو غالب ہر ایک کی حالت میں اسکو کھٹے گا
شرط یہی ہے کہ وہ وید وں کو پڑھ سکتا ہو تا ہمارے وقت کو ماضی ضائع نہ کرے۔

جاننا چاہئے کہ جو شخص حق سواپنے تین آپ و دیاجادی اسکو ملعون کہتے ہیں اور جو حق کے حاصل کرنے میں
اپنے نفس کی آپ مدد کرے اسکو مقرون کہتے ہیں اب ہمارے مقابل پر مقرون ملعون بننا یا نہ بننا تو کھینچنا ہے
اگر کوئی آریہ جو وید کو کئی حقیقت خبر کرتا ہو موزن و مقابلہ وید و قرآن کی نیت و تین کو حرمہ تک میں نہ لگایا اور غی
ہرے جو راہیہ آیات و دلائل قرآنی تالیف ہو یہ کئی شیون کو روٹی اسکو ذکر کے دکھایا تو اسنے وید اور وید کو پڑھنے کی

بقیہ حاشیہ اور حقیقی اور کامل معجزہ اپنی نبی کریم کی سالت ثابت کرنے کے لئے بھی بڑا بھاری معجزہ اہل اسلام کے ہاتھ
میں ہمیشہ کے لئے قیامت تک ہر جواب بھی ایسا تازہ بہ تازہ موجود رہے جسے حضرت کی قوت میں موجود تھا اور اب بھی
معاذوں کو ایسا ہی جواب اور سوا کر رہا ہے جیسے وہ پہلے کرتا تھا اب اس تمام تقریر کا رد و خلاف یہ ہو کہ خدا تعالیٰ
قریب ہی کہ مرتبہ تین حق تعالیٰ اور تیس مرتبہ قرب کا جو نظم اتم الوہیت اور امین خدا مانا ہو حضرت سیدنا مولانا محمد مصطفیٰ
کیسے ممکن ہے جسکی شاعین ہزار ہا و نگوں مذکور کر ہی ہیں اور شیاسینوں کو اندرونی غلامیوں سے پاک کر کے نو قیدیم
تک پہنچا رہی ہیں۔ ولقد وراقنا لہ محمد عربی و شاہ ہر دوسرا کہ جو ہے روح القدس جسکے در کی ربانی
موجود تو نہیں کہہ سکوں کہ کیا ہوں۔ کہ اسکی مرتبہ انی میں ہر خدا وانی کیا خیم شریفہ آدمی ہر جیسے
محمد مصطفیٰ کو پیشوائی کے لئے قبول کیا اور قرآن شریف کو رہنمائی کے لئے کو اختیار لیا اللہ صمد صمد علی
سیدنا و مولینا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین الحمد للہ الذی ہدانا لی قلبنا لہاجتہ
و بحسب رسولہ و جمیع عبادہ المقربین

تا بڑے نظر خدا ہر دہ مارا۔ کو دستیم خالص قلب سیاہ مارا، لطف عظیم و مہر دم ہر انجاند ہر چند سے
زندہ این اختیار راہ مارا، مدد کئے دستاںم چونک کو شب و روز۔ دیگر نشان پیا شد اقبال عبادہ مارا۔

عزت رکھ لی اور مقرون کے مغز خطاب سے ملقب ہو گیا لیکن اگر اس عرصہ میں کسی ویدوان نے تحریک نہ کی تو وہ خطاب جو مقرون کے مقابل پر ہے سب نے اپنے لئے قبول کر لیا اور اگر کچھ بھی باز نہ آوین تو آخر اہل سابلہ ہے جسکی طرف ہم پہلے اشارت کر آئے ہیں مباہلہ کے لئے ویدوان ہونا ضروری نہیں ان باتیں اور ایک باعزت اور نامور آریہ ضرور چاہئے جسکا اثر دوسروں پر بھی پڑے سکے سوب سے پہلے لالہ مرید پر صاحب اور پھر لالہ جیوان صاحب سکریٹری آریہ مہاج لاہور اور پیشانی اندر من صاحب مراد آبادی اور مرید کوئی اور دوسرے صاحب آریوں میں جو جو تھیں اور ذی علم تسلیم کئے گئے ہوں مخاطب کچھ جات ہیں کہ اگر وہ جیدگی ان تعلیموں کو جتنکو کس قدر ہم اس سال میں تحریر کر چکے ہیں فی الحقیقت صحیح اور سچی سمجھتے ہیں اور ان کے مقابل جو قرآن شریف کے اصول تعلیمیں ایسی سالہ میں بیان کی گئی ہیں انکو باطل اور دروغ خیال کرتے ہیں تو اس بارہ میں جسے مباہلہ کر لین اور کوئی مقام مباہلہ کا برضا مندی فریقین قرار پا کر ہم دونوں فریق تابع مقدمہ پر اس جگہ حاضر ہو جائیں اور ہر ایک فریق صحیح عام میں اٹھ کر اس مضمون مباہلہ کی نسبت جو اس سالہ کے خانہ میں بطور غور و قرار فریقین قدم چلی ہے لکھا گیا ہے تین مرتبہ قسم کھا کر تصدیق کریں کہ ہم فی الحقیقت اسکو صحیح سمجھتے ہیں اور اگر ہمارا بیان راستی پر نہیں تو ہمیں سی یا میں مہال اور عذاب نازل ہو و غرض جو جو جہاتیں ہر دو کا غرض مباہلہ میں مندرج ہیں جو جانبین کے اعتماد میں بحالت دروغ کوئی عذاب مترتب ہو یکے شرط پر انکی تصدیق کرنی چاہیے اور پھر فضیلہ آسمانی کے انتظار سے لئے ایک برس کی مہلت ہوگی پھر اگر برس گزرنے کے بعد مولف رسالہ نہ اپر کوئی عذاب اور وبال نازل ہوا یا حریف مقابل پر نازل نہ ہوا تو ان دونوں صورتوں میں ہم عاجز و قابل توبہ و پناہ اور پناہ پر پور چھوڑ دیا جائے گا اور درجہ حالت غلبہ و خود بخود اس روپر کے وصول کرینا فریق مخالف مستحق ہوگا اور اگر ہم غالب آئے تو کچھ بھی شرط نہیں کرتے کیونکہ شرط کے عوض میں ہی دعا کے آنا کا نام ہونا کافی ہے اب ہم ذیل میں مضمون ہر دو کا غرض مباہلہ کو لکھ کر رسالہ نہا کو ختم کرتے ہیں و باللہ التوفیق ۛ

نمودہ مضمون مباہلہ از جانب مؤلف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بعد حمد و صلوة میں عبد اللہ الاعد الصمد احمد ولد میرزا غلام مرتضیٰ صاحب
مرعوم (جو مولف کتاب براہین احمدیہ ہوں) حضرت خداوند کریم جثانہ
و عز اسمہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اکثر حصہ اپنی عمر عزیز کا تحقیق دین میں خرچ
کر کے ثابت کر لیا ہے کہ دنیا میں سچا اور نجانب اللہ مذہب دین اسلام ہے اور حضرت
سیدنا و مولینا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدایتعالیٰ کے رسول اور افضل
الرسل ہیں اور قرآن شریف اسد جثانہ کا پاک و کامل کلام ہے جو تمام پاک صد اقون
اور چائیون شریک ہے اور جو کچھ اس کلام مقدس میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
وجوب ذاتی اور قدامت ہستی اور قدرت کاملہ اور اپنے دوسرے جمیع صفات میں
واحد لا شریک ہے اور ب مخلوقات کا خالق اور ب ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ ہے
اور صادق اور وفادار ایمان اس کو ہمیشہ کے لئے نجات دیکھا اور وہ رحمان و رحیم

اور توبہ قبول کرنیوالا ہے ایسا ہی دوسری صفات الہیہ و دیگر تعلیمات صحیح قرآن شریف
 میں لکھی ہیں یہ سب صحیح اور درست ہیں اور میں دلی یقین سے ان سب امور کو سچ جانتا
 ہوں اور دل و جان سے اُن پر یقین رکھتا ہوں اور اگرچہ انکی سچائی پر صد اعظمی لائل
 جو قطعی اور یقینی ہیں امد جلائے نے مجھ کو عطا کی ہیں لیکن ایک افضل اسکا مجھ پر بھی
 ہوا ہے جو اُس نے براہ راست مجھ کو اپنے کلام اور اہام سے مشرف کر کے دوسرا ثبوت
 ان سچائیوں کا مجھ کو دیا ہے اب میری چال ت ہے کہ جیسے ایک شیشہ عطر خالص سے
 بھرا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی میرا دل اس یقین سے بھرا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام قرآن
 شریف تمام برکات و بیشیہ کا مجموعہ ہے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ سب موجودات کا مجدد
 اور تمام ارواح اور اجسام کا پروردگار کندہ اور ہر قسم کی خیر اور نیکی اور فیض کا مبدی ہے اور
 اُس کا پاک رسول احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سچا و صادق و
 کامل نبی ہے جسکی پیروی پر فلاح آخرت موقوف ہے لیکن میرا فلان مخالف (اسجگہ)
 اُس مخالف کا نام جو مباہلہ کے لئے بالمقابل اُنکا لکھا جائیگا) جو اس وقت میرے
 مقابلہ کے لئے حاضر ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نعوذ باللہ جناب تینا محمد مصطفیٰ سچے نبی

نہیں ہیں اچھا جساری قرآن شریف کو بنا لیا ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ روح
 اور جسم کا پیدا کنندہ نہیں اور کسی تیار اور چمے ایماندار کو نجات ابدی بھی نہیں ملے گی اور جو
 کچھ وہ دونوں میں بھرا ہوا ہے وہ حقیقت میں سب سچ ہے اور اس کے برخلاف جو قرآن شریف میں ہے
 وہ سب جھوٹ ہے اور خدا تعالیٰ قادر مطلق تو ہم دونوں سے تقویٰ نہیں تھا ورنہ کراہیم دونوں میں سے جو
 شخص اپنے بیانات میں اپنے عقائد میں جھوٹا ہو اور بصیرت کی راہ سے نہیں بلکہ تعصب و رضاء کی
 سوا کسی بات پر مبنی ہو تو یہاں جو شخص کہے کہ کوئی قطعی دلیل اس کے ہاتھ میں نہیں اور نہ اس کا ان
 یقین ہے بھرا ہوا ہے بلکہ اس شخص اور طرفداروں اور خدا ترسی سوا کسی بات پر مبنی ہے جو چیز کا دلائل قائم
 نہیں اسے تو اسے قادر کہہ لیا یا الگ کوئی اپنا عذاب نازل کرادے گی پر وہ دوسری کچھ شخص حق
 اس کی وفرا اور حجت بھری ہوئی دکھائی دے گی اور یہ شخص کو چھپا کر جو انتہائی سچائی و دوز اور راستی کا دشمن اور
 راست باز کا مخالف ہے کیونکہ قدرت اور انصاف اور عدالت تیرے ہاتھ میں ہے امین یا رب العالمین *

نمونہ مضمون مباہلہ از طرف آریہ صاحب غریق مخالف

میں فلان ابن فلان قسم کھا کر اور حلف اٹھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اول سے آخر تک رسالہ
 سہ حصہ چشم آریہ کو پڑھ لیا اور اس کے دلائل کو بخوبی سمجھ لیا میری دلچسپی ان دلیلوں کے کچھ اثر

نہیں کیا اور میں انکو سوچتا ہوں اور میں ان پر شکر کی قسم کھا کرتا ہوں کہ جیسا کہ دید و نہیں لکھا
 ہر میں اہل بات پر خستہ یقین کھتا ہوں کہ میری شح اور جو کا کوئی سبب یعنی پیدا کنندہ نہیں ایسا بھی
 جسمی اور بھی پیدا کرنے والے کو کبھی بے نیاز ہے میں پیشہ کی طرح خود بخود ہوں اور واجب الوجود
 قدیم اور ابدی ہوں میری روح اور میری جسمی مادہ کسی سر کے سہاگے نہیں بلکہ قدیم و یون
 مگر سے کیم وجود کو قائم بالذات ہیں ایسا ہی مد کی اس تعلیم پر بھی میرا کامل یقین ہے کہ کتنی یعنی شج
 ہمیشہ کے لئے کیونہیں مل سکتی اور ہمیشہ عزت کے بعد ذلت کا دورہ لگا ہوا ہے میں
 وید کی ان تعلیم کو ولی یقین سے مانتا ہوں کہ پیشہ ایک ذرہ کو پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں اور بغیر
 عمل کسی عامل کے ایک ذرہ کسی حرکت کر سکتا ہے اور نہ بغیر ہارون چون میں نے ڈالنے کو ایک ذرہ گنا تو یہ
 یا استغفار یا تھی پرتش اور محبت سے بخش سکتا ہے اور میں کے دید و روایات یقین کھتا ہوں کہ چاروں
 حضور ایشہ کا کلام ہے جو ہمیشہ اور قدیم و برائی نیامیں جاری رہی ہے میں چار پر شیون چو گنی اور والو
 وغیرہ میں اترتا رہا ہے کبھی اس سے باہر نہیں اُترا اور نہ کبھی عارضی بن سکتا کہ وہ اس کی سرئی نہیں کیا
 اور ہمارے سے باہر جو ہر ہارون غمگیر ہے میں اور کئی کتابیں لائیں ہیں میں ولی یقین سے ان سب کو
 جہلا ز اور انکی کتابوں کو جعلی تحریر خیال کرتا ہوں اور یقین کھتا ہوں کہ ان غیر ملکیوں میں

چھوٹے آڑے کبھی ایک بلہم بھی تپا نہیں آیا اور چپائی چکار آریہ نیست ہی خاص ہی اور اسی سے
 پریشہ کا دامن تعلق اور پیوند نہ ہو اور عیشہ آئندہ بھی اسی سر پکا ایسا ہی میں قرآن اور اس کے اصولوں
 اور تعلیم کو جو یہ اصولوں اور تعلیموں سے نہ لاف ہے جھوٹ اور جاننا ہوں لیکن میرا فریق
 مخالف جو مولف سالہ ستر شتم آریہ یہ وہ قرآن کو خدا کا کلام جاننا ہی اور اس کی تسبیح و تعظیم کو درست
 اور صحیح سمجھنا ہی اور دیکھ اور اسکے ان اصولوں اور دوسری تعلیم کو جو قرآن کے مخالف ہیں ستر غلط
 اور جھوٹ خیال کرتا ہی سب ابی ایشتر تو ہم دونوں تین تین چا فیصلہ کر اور جنت حق کو موصول اور
 اعتقاد جو اوڑنا پاک ہیں جنکو وہ کسی پاک کتاب کے رویہ ماننا ہی اسکو ذلیل اور رسوا کر اور ہم دونوں
 میں جو شخص تیری نظرمین کا ذب اور دروغ گو ہی اور اسکے عقائد اور اصول تیری بدی اور
 تک عزت کا موجب ہیں اور دانتہ انکا پابند ہو رہا ہی اسکو اے ایشتر ایسے کھلی مار چھینا
 اور ایسی لعنت سے بھری ہوئی اسکی رسوائی کر کہ ایک سال کے عرصہ تک لعنت کا اثر جو عذاب
 مولم نہ ظاہر ظاہر اسکو چھینج جائے اے ایشتر تو ایسا ہی کر کیونکہ کاذب صادق کی طرح کہہتی ہے
 حضور میں عزت نہیں پاسکتا۔ آمین فقط

اشتہام فیکار خیا

جاگو جاگو آریونڈ نکر ویا

چونکہ آجکل اکثر بندوں اور آریون کی یہ عادت ہو رہی ہے کہ وہ کچھ کچھ کرتا میں عیسائیوں کی
 جو اسلام کی نکتہ چینی میں لکھی گئی ہیں دیکھ کر اور اُن پر پورا پورا اطمینان کر کے اپنے دلوں میں خیال
 کر لیتے ہیں کہ حقیقت میں یہ اعتراضات درست اور واقعی ہیں۔ اس لئے قرین سماعت سے کچھ کچھ عام
 اشتہار کے ذریعہ سے اطلاع دیا جاتی ہے کہ اول تو عیسائیوں کی کتابوں پر اعتقاد کر لینا اور براہ راست
 کسی فاضل اہل اسلام سے اپنی عقدہ کشائی نہ کرنا اور اپنے اوٹام فاسدہ کا عقیدہ اہل اسلام سے علانی
 طلب نہ کرنا اور خاندین عناد پیشہ کو امین سمجھنا اسلام کے لئے راہی ہے جس سے طائیفہ فیکار خیا کو پرہیز
 کرنا چاہئے۔ دانشمند لوگ خوب جانتے ہیں کہ یہ جو پادری صاحبان پنجاب اور ہندوستان میں اگر پہلے
 مذہب کی تائید میں دوزخ ہزار بار منصوبے باندھ رہے ہیں یہ اُن کے جوش ایمانی کا تقاضا نہیں ہے
 بلکہ انواع اقسام کے اغراض نفسانی انکو ایسے کاموں پر آمادہ کر رہے ہیں اگر وہ انتظام مذہبی میں جس کے
 باعث سے یہ لوگ ہزار بار دہریتو خرابی میں پاتے ہیں درمیان سے اٹھایا جاوے تو پھر دیکھنا چاہئے
 کہ ان کا جوش و خروش کہاں ہے۔ اس سوال کے ان لوگوں کی نوابی غلیظت اور ماضی روشنی میں
 بہت کم ہوتی ہے اور یورپ کے ملکوں میں جو واقعی دانا اور فلاسفر اور دقیق النظر ہیں وہ
 پادری کہلانے سے کراہت اور عار رکھتے ہیں اور انکو ان کے بیہودہ خیالات پر عقاب دیتے ہیں۔

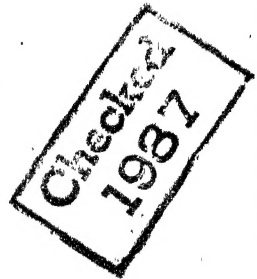
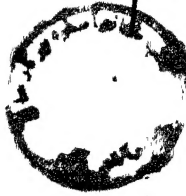
بلکہ یورپ کے عالی رتبہ حکما کی نگاہوں میں پادری کا لفظ ایسا خفیف اور دور از خصیلت سمجھا جاتا ہے کہ گویا اُس لفظ سے یہ مفہوم لازم پڑا ہوا ہے کہ جب کسی کو پادری کر کے پکارا جاوے تو ساتھ ہی اُن میں یہ بھی گھڑ جاتا ہے کہ شخص اعلیٰ درجہ کی علمی تصدیق اور ایسا قوتور اور باریک خیالات سے نفعیبت ہے۔ اور جعفران پادری صاحبان نے اہل اسلام پر مختلف قسم کے اعتراضات کر کے اور بار بار شکوہ کر کے کھا کر اپنے خیالات میں پٹہ کھائے ہیں اور طے طرح کی نامنیں اٹھا کر اپنے پوتال سے رجوع کیا ہے یہ بات اُس شخص کو بخوبی معلوم ہوگی کہ جو ان کے اور فضلا اسلام کے باہمی مناسبات کی کتابوں پر ایک محیط نظر ڈالے۔ ان کے اعتراضات تین قسم سے باہر نہیں ہیں۔ یا تو ایسے ہیں کہ جو سراسر افترا اور بھتان ہے جبکہ اصلیت کسی جگہ پائی نہیں جاتی اور یا ایسے ہیں کہ فی الحقیقت وہ باتیں ثابت تو ہیں لیکن محل اعتراض نہیں محض سادہ لوحی اور کور باطنی اور قلت تدبیر کی وجہ سے اُنکو جائزے اعتراض سمجھ لیا ہے اور یا بعض ایسے امور ہیں کہ کیقدر توچہ میں جو ایک ذرہ جائزے اعتراض نہیں ہو سکتی اور باقی سب بھتان اور افترا ہیں جو اُنکے ساتھ ملائے گئے ہیں۔ اب انوس تو یہ ہے کہ اریون نے اپنی گھر کی عقل کو بالکل استغفار دیکر انکی تمام دور از صداقت کاروائیوں کو بیچ بیچ اور درست سمجھ لیا ہے اور بعض آریہ ایسے بھی ہیں کہ وہ قرآن شریف کا ترجمہ کسی جگہ سے اذہور سادہ دیکھ لیا کہ کوئی قصہ بے سرو پا کسی جاہل یا مخالفت سے ٹکرا جھٹ پٹ اُسکو بنا کر اعتراض قرار دیتے ہیں سچ تو یہ ہے کہ جس شخص کے دلیں خداستالی کا خوف نہیں مڑنا اُسکی عقل بھی مباحثہ قصب اور عناد کی زہروں کے نہایت ضعیف اور مردہ کی طرح ہو جاتی ہے اور جو بات عین حکت اور معرفت کی ہو وہ اُسکی نظر تقیم میں سراسر عیب دکھائی دیتی ہے سراسی خیال ہے یہ اشتہار جاری کیا جاتا ہے اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ جعفر اصول اور تعلیم قرآن شریف کی ہیں وہ سراسر حکت اور معرفت اور پچائی سے بھری ہوئی ہیں اور کوئی لب اُن میں ایک ذرا مواخذہ کے لائق نہیں اور چونکہ ہر ایک کے اصولوں اور تعلیموں میں صدائے جرمیات ہوتی ہیں اور اُن سب کی کیفیت کا مرض بحث میں لانا ایک بڑی جہلت کو چاہتا ہے اسلئے ہم سادہ دین قرآن شریف کے اصولوں کے منکرین کو ایک نیک صلاح دیتے ہیں کہ اگر اُن کو اصول اور تعلیمات قرآنی پر اعتراض ہو تو مناسب ہے کہ وہ اول بطور خود خوب سوچکر دین ایسے بڑے بڑے اعتراض بھرا آیات قرآنی پیش کریں جو انکی دانست میں

سب اعتراضات سے ایسی نسبت رکھتے ہوں جو ایک پہاڑ کو ذرہ سے نسبت ہوتی ہے یعنی ایک سب
 اعتراضوں پر انکی نظر میں اتنی بڑا تھا کہ ہوں جن پر انکی نکتہ چینی کی پروردگار نہیں
 ختم ہو گئی ہوں اور نہایت شد سے دوڑ دوڑ کر انہیں پر جا پھری ہوں سو ایسے دو یا تین اعتراض
 بطور نمونہ پیش کر کے حقیقت حال کو آنا لینا چاہئے کہ اس سے تمام اعتراضات کا یا ساری فہمیدہ
 ہو جائیگا کیونکہ اگر جس کے اعتراض بعد تحقیق نا چیز نکلتے۔ تو پھر یہ جو بڑے اعتراض ساتھ ہی ہوں جو بائیں
 اور اگر ہم ان کا کافی و کافی جواب دینے سے قاصر ہے اور کم تر کہ یہ ثابت نہ کر دیا کہ جہاں اصولوں
 اور تعلیموں کو فریق مخالف نے بمقابلہ ان اصولوں اور تعلیموں کے اختیار کر رکھا ہے وہ ان کے
 متقابل پر نہایت درجہ زلیل و ناقص اور دراز صداقت خیالات ہیں تو ایسی حالت میں فریق مخالف
 کو در حالت مغلوب ہونے کے فی اعتراض سچا پس رو پر بطور نادان دیا جاوے گا۔ لیکن اگر فریق مخالف
 انجام کار جو انکار اور وہ تمام خوبان جو ہم اپنے ان اصولوں یا تعلیموں میں ثابت کر کے دکھا دیں
 بمقابلہ ان کے وہ اپنے اصولوں میں ثابت نہ کر سکا تو پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 ہونا پڑے گا اور اسلام لانے کے لئے اول حلف اٹھا کر اسی جہاد کا اقرار کرنا ہوگا اور پھر بعد میں ہم
 اس کے اعتراضات کا جواب ایک سالہ مستقل میں شائع کر دینگے۔ اور جو ان کے بالمقابل
 اصولوں پر ہماری طرف سے حملہ ہوگا اس حملہ کے مداخلت میں اس پر لازم ہوگا کہ وہ بھی ایک
 مستقل رسالہ شائع کرے اور پھر دونوں رسالوں کے پھینکے کے بعد کسی ثالث کی رائے پر یا جو
 فریق مخالف کے حلف اٹھانے پر فیصلہ ہوگا جس طرح وہ راضی ہو جائے لیکن شرط یہ ہے
 کہ فریق مخالف نامی علمائے دین سے ہو اور اپنے مذہب کی کتاب میں مادہ علمی بھی رکھتا ہو
 اور بمقابلہ ہمارے حوالہ اور بیان کے اپنا بیان بھی بجا لائے اپنی کتاب کے تحریر کر سکتا ہو تا حد
 ہماری اوقات کو ضائع نہ کرے۔ اور اگر اب بھی کوئی نامتوف ہمارے اس صاف صاف
 منصفانہ طریق سے گریزاور کنارہ کر جائے اور بدگوئی اور دشنام دہی اور توہین اسلام
 سے بھی باز نہ آوے۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوگا کہ وہ کسی حالت میں اس نسبت کے
 حقوق کو اپنے گلے سے اتارنا نہیں چاہتا کہ جو خدا نے تعالیٰ کی عدالت اور انصاف نے
 جو انوں اور بے ایمانوں اور بد زبانوں اور بخیلوں اور متعصبوں کے گردن کا مار کر رکھا

ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتْبَاعُ الْهُدٰی۔

بالآخر واضح ہے کہ اس اشتہار کے جواب میں ۲۰ ستمبر ۱۳۵۷ء سے تین ماہ تک کسی پنڈت یا پوری جواب دہندہ کا انتظار کیا جائیگا اور اگر اس عرصہ میں علمائے آریہ غیر خاموش رہے تو انہیں کی خاموشی آپ بھت ہوگی۔

المشا
فاکار غلام احمد مولف رسالہ مہرِ شمیم آریہ



۳۳۱/۲۵	دائیں
۲۵ الف	نویس
	کتاب